МИНИСТЕРСТВО ВНУТРЕННИХ ДЕЛ РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН

А К А Д Е М И Я

К.В. ДЖАВАКОВА

РЕЛИГИОВЕДЕНИЕ

Учебное пособие

ТАШКЕНТ 2014

Одобрено редакционно-издательской коллегией Академии МВД Республики Узбекистан

Рецензенты:
доктор философских наук, профессор **Б.Т. Туйчиев;**
кандидат исторических наук, доцент **Ш.К. Алимов**

Д-40 **Джавакова К.В.**
Религиоведение: Учебное пособие. – Т.: Академия МВД, 2014. – 315 с.

В учебном пособии освещаются наиболее важные вопросы религиоведения: предмет, задачи и специфика, ранние формы религии и их влияние на мировоззрение человека, национальные религии, мировые религии, буддизм, христианство, ислам, основные течения ислама, религиозный экстремизм и фундаментализм, религиозная толерантность в независимом Узбекистане и ее правовые основы.

Для преподавателей, докторантов, специалистов, курсантов, слушателей Академии МВД, широкого круга читателей, интересующихся вопросами религиоведения.

ББК86.3я73

ПРЕДИСЛОВИЕ

С обретением независимости Узбекистан вступил в эпоху возрождения духовных и интеллектуальных ценностей, коренных преобразований в экономической, политической, правовой и социальной сферах. В Конституции Республики Узбекистан и Законе Республики Узбекистан «О свободе совести и религиозных организациях» закреплено право граждан на свободу совести, их равенство перед законом независимо от вероисповедания и получения религиозного образования.

Основной целью изучения религиоведения является повышение нравственного сознания слушателей, формирование глубоких теоретических знаний и привитие на этой основе умения проводить анализ всей совокупности проблем происхождения, сущности и функции религии. Достигается это посредством решения таких основных задач, как:

– изучение теоретических, гносеологических и социальных основ мировых религий;

– постижение мировоззренческих основ религиоведения посредством раскрытия нравственного содержания религии, использования этого феномена в познании социальных процессов;

– правильное понимание социальной природы религии, способов ее воздействия на специфику религиозного сознания людей, особенностей религиозного модернизма и фундаментализма, что позволяет определить основные пути и направления деятельности сотрудников правоохранительных органов в работе с населением.

Для успешной деятельности в своей области любому специалисту необходимы конкретные идеи, теории, учения. Однако есть науки, без которых невозможно становление человека как личности, формирование его духовной культуры. К ним относятся, например, история, логика, социология, философия. Важное место здесь занимает и религиоведение.

Как самостоятельная учебная дисциплина «Религиоведение» появилась за годы независимости Узбекистана в учебных планах

высших образовательных учреждений. Какими же обстоятельствами обусловлена актуальность его изучения?

Во-первых, религия представляет собой неотъемлемый компонент человеческой истории на разных этапах его развития. Независимо от отношения к религии, для каждого образованного человека, какими бы ни были его убеждения — религиозными или атеистическими, представляется необходимым ориентироваться в результатах научного изучения религии как социокультурного явления;

во-вторых, преподавание и освоение религиоведения способствует овладению достижениями мировой и отечественной культуры, помогает молодежи осуществлять осознанный выбор мировоззрения, формирует духовные интересы, ценностную ориентацию;

в-третьих, религиоведение позволяет получить необходимые знания о религии, ее функциях и роли как специфической формы общественного сознания, как социально-историческом явлении; изучить причины возникновения и существования религии, ее элементы и структуру, типологию мировых, национальных, нетрадиционных религий; об особенностях влияния религии на различные сферы духовной культуры;

в-четвертых, изучая религиоведение, слушатель овладевает искусством понимания других людей и это способствует установлению духовного климата взаимопонимания, гармонизации отношений между представителями различных религиозных и нерелигиозных мировоззрений, утверждению гражданского согласия и стабильности в обществе;

в-пятых, религиоведение способствует пониманию проблем взаимоотношений государства и религиозных организаций, механизмов практического решения вопросов, связанных с правовым регулированием свободы вероисповедания, преодоления межконфессиональных конфликтов, нормализации религиозной жизни в стране;

в-шестых, религиоведение призвано помочь тем, кто еще не определил свой религиозный или нерелигиозный выбор. Сегодня едва ли найдется человек, ни разу не столкнувшийся с миссионерами и проповедниками новых религий. Таких религий

множество. И каждая провозглашает себя носительницей истины, которая способна спасти человека, помочь решить его проблемы и добиться невиданных успехов. Иными словами, рынок проявляет себя не только в экономической области, но, увы, и в религиозной. И если нам довелось жить в условиях «религиозного рынка», то будем же грамотными потребителями. Ведь каждый человек ответственно относится к покупке товара, проверяет его качество и остерегается подделок. Однако, приобретая некачественный товар, мы теряем только деньги. А имея дело с духовными подделками, мы рискуем большим: семьей, здоровьем, имуществом, окружением, карьерой или жизнью, наконец.

Известно, что вера во все времена была духовным стержнем нашего народа, и государство не препятствует росту религиозного сознания, ибо его возрождение возвращает нас к идеалам добра и справедливости, к извечным нравственным ценностям. Политика Узбекистана по отношению к религии носит рациональный характер: с одной стороны, неприятие религиозного экстремизма любого толка как проявление духовного и политического тоталитаризма, а с другой — всемерная поддержка религии и ее нравственной и просветительской сущности. Как подчеркивает Президент Республики Узбекистан И.Каримов: «Мы за то, чтобы религия продолжала выполнять роль приобщения населения к высшим духовным, моральным и нравственным ценностям, историческому и культурному наследию. Но мы никогда не допустим, чтобы религиозные лозунги стали знаменем борьбы за власть, поводом для вмешательства в политику, экономику и юриспруденцию, поскольку видим в этом серьезную потенциальную угрозу безопасности и стабильности для нашего государства»[1].

В Конституции Республики Узбекистан и Законе Республики Узбекистан «О свободе совести и религиозных организациях» закреплено право граждан на свободу совести, их равенство перед законом независимо от вероисповедания и получения религиозного образования.

[1] *Каримов И.А.* Узбекистан на пороге XXI века: угрозы безопасности, условия и гарантии прогресса. – Т.,1997. – С.45.

Важнейшее достижение Узбекистана за прошедший период это политическая стабильность, межнациональное согласие и межконфессиональная толерантность. Однако наряду с позитивными тенденциями в стране в познании религиозных ценностей в последние годы наблюдается проявление религиозного экстремизма и фундаментализма. В этих условиях изучение религиоведения способствует подготовке высококвалифицированных кадров для правоохранительных органов республики, призванных защищать конституционный строй и политический курс республики на формирование светского, демократического государства.

Нет необходимости доказывать, насколько важно изучение курса религиоведения связывать с профилем Академии, показать значение знаний по религиоведению в деятельности правоохранительных органов. А важность и значимость изучения религиоведения будущими сотрудниками органов внутренних дел, проявляется в том, что, уважая свободу выбора каждого, сотрудники должны в первую очередь обеспечивать свободу и безопасность каждого человека в отдельности и государства в целом. Но для того, чтобы давать верную оценку тем или иным проявлениям религиозности и принимать правильные решения, им необходимо иметь определенные знания в этой области.

Тема 1. ПРЕДМЕТ, ЗАДАЧИ И СПЕЦИФИКА РЕЛИГИОВЕДЕНИЯ

«В Узбекистане религия официально отделена от государства. Но при этом мы хорошо знаем, что если религия и отделена от государства, то не отделена от общества. Значит, необходимо, чтобы связи между духовной жизнью общества и религиозными отправлениями были гармоничными, сбалансированными…

Насколько государство будет уважать религиозные чувства и права верующих, настолько же верующие должны уважать законы и политику государства. Только при таком равновесии не будет никаких взаимных обид»[1]

И. А. Каримов

1.1. Предмет и задачи религиоведения

Рассматривая стоящие перед Республикой Узбекистан проблемы и главные задачи реформ и обновления, Президент Республики Узбекистан И.А. Каримов отметил, что развитие страны и проведение в ней реформ тесно связано с религиозным фактором.

В связи с этим И.А. Каримов выделил следующие аспекты. Первый – «...религия является надежной спутницей человека, частью его жизни»[2]. Второй – «конец XX века – века блестящих научных открытий, стал временем ренессанса религиозных ценностей»[3]. И третий, который проявляется в том, что мировая общественность «переживает чувство настороженности, а порой

[1] *Каримов И.А.* Наша цель: свободная и процветающая Родина. Т.2. – Т., 1996. – С.197.

[2] *Каримов И.А.* Узбекистан на пороге XXI века: угрозы безопасности, условия и гарантии прогресса. – Т., 1997. – С. 35.

[3] Там же. – С. 33.

и опасения в связи с такими крайними проявлениями, как религиозный экстремизм и фундаментализм»[1].

Именно эти актуальные в современных условиях проблемы: влияние религии на общество, жизнь человека; возрождение религиозного фактора и особенно ислама; активизация исламского экстремизма и фундаментализма – в первую очередь относятся к сфере деятельности такой науки, как религиоведение.

Что представляет из себя религиоведение?

Религиоведение – это наука, которая изучает сущность, происхождение религии, ее развитие и функции в обществе.

Чтобы более подробно рассмотреть религиоведение и ее задачи, следует определить хотя бы в общих чертах сущность религии.

Религия (по латыни – благочестие, набожность) – форма общественного сознания, человеческой деятельности, которые основываются на вере в существование сверхъестественных, неземных сил.

Сверхъестественные силы в данном случае рассматриваются как явления, которые существуют вне реального мира, жизни и деятельности человека и многократно превосходят возможности, силы человека. Они способны, например, создавать и разрушать миры, воскрешать человека, управлять его судьбой, жизнью и т.д.

Первые попытки понять сущность религии и причины ее возникновения относятся к временам античности. Еще в середине I тыс. до н. э. греческие философы, одними из первых пытавшиеся рационалистически осмыслить мир, обратили внимание на то, что религиозные представления не присущи человеку, что люди выдумали своих богов.

Зачем и для чего они это сделали?

Отвечая на этот вопрос, древние философы полагали, что это было сделано с целью внушить людям страх и заставить их соблюдать законы. Именно страх перед грозными явлениями природы, как считал Демокрит (460 – 371 гг. до н. э.), лежит в основе религии.

[1] Там же. – С. 34.

Сицилийский мыслитель Эвгемер (конец IV – начало III в. до н. э.) в книге «Священная грамота» выдвинул теорию о происхождении религии из почитания и обожествления древнейших царей (евгемеризм). Согласно взглядам Эвгемера, бог и герои – это обожествленные выдающиеся люди прошлого, а мифы – фантастическое изложение реальных событий минувших времен.

Эти и многие другие наивные, но не лишенные здравого смысла концепции о происхождении религии заложили основы научного религиоведения.

Возникновение христианства на долгие века покончило с практикой античного вольнодумства, направив поиск истины в русло богословия. И лишь в эпоху Возрождения, когда всесилие церкви стало исчезать под давлением новых явлений и процессов, традиции античного свободомыслия возродились на новом, более высоком уровне.

Выдающиеся мыслители этого периода Ф. Бэкон (1561–1626), Т. Гоббс (1588–1679), Б. Спиноза (1632–1677) сделали много для того, чтобы объяснить, что же представляет собой религия, каковы ее сущностные характеристики.

Существенное влияние на становление религиоведения оказали французские материалисты XVIII в., немецкие философы И. Кант (1724–1804), Г.В.Ф. Гегель (1770–1831), А. Фейербах (1804–1872). Однако целостного подхода к такому сложному социальному феномену, как религия, все же не было.

Религиоведение как комплексная, относительно самостоятельная отрасль знания возникла во второй половине XIX в. Она опиралась на накопленный историей, археологией, этнографией, лингвистикой и другими науками конкретный материал.

Значительный вклад в развитие религиоведения на этапе его становления внес английский исследователь, этнограф Эдуард Тейлор (1832–1917). В труде «Первобытная культура» он сформулировал анимистическую теорию происхождения религии, раскрыл ее сущность и показал направления развития.

Его исследование в области религиоведения продолжили: английский историк религии, этнограф Джеймс Джордж Фрэзер (1854–1941), английский этнограф Бронислав Малиновский (1884–1942) и др.

В дальнейшем религиоведение сформировалось в определенную систему принципов, законов и категорий. Оно стало предметом изучения в большинстве учебных заведений Запада.

В бывшем СССР проблемы религиоведения рассматривались в дисциплине «Научный атеизм», который изучался во всех учебных заведениях.

Изучение религиоведения сводилось главным образом к философской, исторической и естественнонаучной критике религии. Но когда критический подход к явлению становится преобладающим, то искажается главный исходный принцип научного исследования – объективность.

Отмечая одну «черту» в истории религии и обходя все остальные, советские атеисты тем самым сознательно искажали многообразную реальность и нарушали принцип объективности.

Сегодня «Религиоведение» как самостоятельная учебная дисциплина включена в учебные планы всех высших образовательных учреждений страны.

Что же является предметом религиоведения?

Религиоведение можно охарактеризовать как особую разновидность гуманитарного знания, изучающего религиозное поведение человека по отношению к трансцендентному Богу, или богам, или к чему бы то ни было, рассматриваемому как священное или сакральное, причем знания, которое учитывает как внешние (социокультурные), так и внутренние (психологические) факторы.

Религиоведение исследует процесс возникновения, функционирования и развития религии, ее структуру и различные компоненты, многочисленные проявления религии в истории общества и в современную эпоху, ее роль в жизни отдельного человека, конкретных обществ и общества в целом, взаимосвязь и взаимодействие с другими областями культуры.

Не следует отождествлять светское религиоведение и теологию.

Религиоведение изучает религию, ее структуру, компоненты, религиозные действия людей, связанные с их представлениями о Боге и его самооткровении; теология (богословие) – это систематизированное изложение, обоснование и защита учения о

Боге, его признаках; комплекс доказательств истинности догматики, религиозной нравственности, правил и норм жизни верующих и духовенства, установленных той или другой религией.

Следует также обратить внимание на соотношение светского религиоведения и атеистической теории.

Как известно, в бывшем Союзе атеистические идеи, нормы и оценки религиозных явлений были положены в основу антирелигиозной и антицерковной политики. Это приводило к нарушению прав человека, декларативному характеру конституционного принципа свободы совести, что порождало значительные деформации в духовной жизни общества, правовой политике государства, создавало напряжение в отношениях между верующими и неверующими.

В наше время религиоведение является самостоятельной областью гуманитарного знания и по своим принципам и методам существенно отличается от атеизма тем, что изучает религиозные явления как сложный комплекс разнообразных проблем.

Структурными элементами религиоведческой науки являются философия религии, социология религии, психология религии, история религии, география религии, религиозная культурология, феноменология религии, учение о свободомыслии.

Возьмем, к примеру, философию религии. Философия религии дает общее истолкование сущности и природы религии, выступает как важнейшая методологическая предпосылка ее изучения. Иначе говоря, философия религии раскрывает интеллектуальный базис религии. В этом состоит специфика философии религии и ее отличие от других религиоведческих дисциплин.

Среди задач, которые решает религиоведение, следует выделить следующие.

1. Изучение сущности, причин, условий возникновения религии.

Вопрос о том, что из себя представляет религия и каковы причины ее появления является одним из самых важных.

Отношение общества, государственных и правовых структур к религии как закономерному социальному явлению будет резко отличаться от отношения к религии как чисто божественному явлению или как к вредному заблуждению людей, опасному для общественного и духовного прогресса. Не случайно, что абсолютизация определения религии Карлом Марксом: «Религия есть опиум народа»[1] стало основанием для воинствующего атеизма, который рассматривал религию и верующих как идейных и классовых врагов, подлежащих полному искоренению.

Рассмотрение религии как чисто божественного явления определяет невозможность изучения религии, причин ее возникновения, закономерностей развития и механизма воздействия на людей. Такой подход исключает воздействие на религию общественных структур и обосновывает их полное подчинение религии.

2. Исследование влияния религии на общественное и человеческое сознание, анализ религиозного сознания.

Религиоведение, например, рассматривает сущность и причины возникновения важнейшего элемента религиозного сознания – религиозной веры у человека и различных социальных групп. К проблеме религиоведения относятся вопросы формирования религиозного мировоззрения, чувств и веры.

Важнейшим моментом при исследовании религиозной веры является то, что в противоположность научному пониманию с критическим исследованием объекта, религия использует, как правило, утверждения религиозных авторитетов о божественном происхождении веры, религиозного учения. Эти утверждения требуют от верующих слепой веры в них, чтобы не лишиться благосклонности бога, избежать небесной кары и отлучения от церкви.

Сотрудникам правоохранительных органов следует иметь в виду, что религиозные чувства способны приносить верующим облегчение от тягот жизни, помогают преодолевать жизненные

[1] *Маркс К., Энгельс Ф. М.* Соч. Т. 1. – М., 1989. – С. 415.

проблемы, способствуют преодолению конфликтов в сознании человека, создают особую эмоциональную разрядку отрицательным впечатлениям.

Эти возможности религиозных чувств, с одной стороны, могут препятствовать перерастанию недовольства верующих в открытый социальный конфликт, в массовые беспорядки при наличии социально-экономических и политических кризисных явлений, стихийных бедствиях. Но с другой стороны утешающие возможности религиозных чувств, в определенной степени, уводят верующих от реального разрешения общественных и человеческих проблем.

3. Изучение места религии в обществе, ее функций и структуры.

Эта задача религиоведения в современных условиях преобладает особое значение. Активизация религии, делает более актуальным вопрос о допустимой степени усиления влияния религии на общество и его отдельные сферы, политику, экономику, право и культуру. Так, чрезмерное проникновение религии в политику является одной из причин возникновения религиозных конфликтов, появления религиозного экстремизма, терроризма и фундаментализма.

Президент И.А. Каримов обратил особое внимание на подобную опасную тенденцию: «...хотелось бы обратить внимание на... понимание духовной ценности религии и конкретными амбициозными, далекими от религии, политическими и иными агрессивными целями, к которым стремятся определенные силы, используя лозунги, в частности, исламского возрождения»[1].

С другой стороны, действенное влияние религии, её моральных ценностей (терпимость, скромность, благотворительность, любовь к ближнему и т.д.) способно, в определенной степени, способствовать предотвращению и разрешению социальных конфликтов, ослаблению некоторых проявлений «дикого капитализма», ограждению развивающихся рыночных отношений от цинизма, влияния организованной преступности.

[1] *Каримов И.А.* Узбекистан на пороге XXI века: угрозы безопасности, условия и гарантии прогресса. – Т., 1997. – С. 34.

Вышеперечисленные задачи религиоведения определяют тесную взаимосвязь этих задач между собой, но и со всеми сферами общественной жизни и человеческой деятельности, в том числе и научной. Этим определяется взаимодействие религиоведения со многими общественными науками, и в первую очередь, с философией, историей, социологией, правом и т.д.

Связь религиоведения с философией основывается на том, что философия изучает наиболее общие законы движения и развития природы, человеческого общества и мышления, составляет содержание философского мировоззрения и общую методологию познания, которые имеют значение для всех наук, в том числе и для религиоведения.

Религиоведение тесно связано с социологией. Социология изучает общество, а точнее – становление, функционирование и развитие социальных систем, их структуру, отношения между системами, в связи с их положением в обществе, удовлетворением их потребностей и интересов. Социология исследует религию как одну из социальных систем, ее становление и функционирование, развитие, отношения с другими социальными системами.

Религиоведение, безусловно, связано с историей, так как историческое сознание является составной частью общественного сознания, духовной культуры. Изучая религию и особенности ее возникновения, развития, религиоведение не может не обратиться к исторической стороне религиозных явлений. Без истории невозможен полный научный анализ религиозных процессов как в прошлом, так и в настоящем. С другой стороны, религиоведение позволяет уточнять и расширять изучение исторических явлений. Особенно это касается событий современности, когда такие явления, как возрождение религии на постсоветском пространстве, активизация угрозы исламского экстремизма, терроризма и фундаментализма является важнейшими явлениями современной истории и связаны с событиями далекого прошлого.

Религиоведение связано с правом, юридическими дисциплинами. Право изучает сознание и поведение людей относительно существующих юридических норм. Связь религиоведения

и права проявляется в рассмотрении соответствия положения религии, ее институтов, религиозных действий нормам права. Центральное место в юридическом определении положения религии и религиозной деятельности занимает Основной закон страны – Конституция. В статье 61 Конституции Республики Узбекистан определено: «Религиозные организации и объединения отделены от государства и равны перед законом. Государство не вмешивается в деятельность религиозных организаций»[1].

Следует иметь в виду, что развитие и действие религии оказывает воздействие и на право. Безусловно, что некоторые религиозные ценности оказали влияние на выработку определенных правовых норм. В исламе эта тенденция привела к возникновению шариата – свода мусульманского права, разработанного на основе Корана и сунны.

Участие в изучении религии принимают различные науки. В отличие от них религиоведение имеет свои особенности.

Во-первых, комплексное изучение религии как единого целого. Каждая общественная наука исследует религию сквозь призму своего предмета. Философия – через общие закономерности развития природы, общества, мышления. Право рассматривает, в первую очередь, юридическую стороны положения и функционирования религии в обществе. Психология изучает, в основном, религиозные чувства и эмоции. Религиоведение объединяет все эти направления исследования религии в единое целое, углубляя и расширяя поле исследования, обогащая его спецификой предмета и метода каждой отдельной науки.

Во-вторых, научный, объективный подход к изучению религии. Это не означает, что остальные общественные науки не объективны в изучении религии. Объективный, научный подход предусматривает изучение религии вне зависимости от воли и желания исследователя, политических и идеологических влияний. Этот тип подхода позволяет изучать религию, отстраняясь от личной позиции исследователя в отношении религии, от его чувств, эмоций, настроений, личного жизненного опыта.

[1]Конституция Республики Узбекистан. – Т., 2012. – С. 20-21.

Истинно научный подход стремится изолировать процесс изучения от влияния политических, партийных интересов, различных идеологий.

В современных условиях объективизм религиоведения в наибольшей степени противоречит двум противостоящим друг другу подходам: *теологическому и воинственно атеистическому.*

Теологический подход представляет собой такое изучение религии, которое проводится с целью ее защиты и пропаганды как главной ценности в мире. Этот подход относится к атеизму как к идейному врагу и стремится не допустить его существования.

Теологический подход отличается такими качествами, как догматизм, авторитарность, схоластичность.

Догматизм в теологическом направлении проявляется в том, что религия и все религиозные элементы рассматриваются как неизменные, лишенные развития, без учета новых достижений науки и общественной практики, конкретных условий места и времени религиозной деятельности.

Авторитарность теологического подхода к изучению религии заключается в том, что теология обосновывает абсолютное значение религии, ее способность, дарованную богом, решать все проблемы общества и человеческого существования. Авторитарность фактически ведет к противопоставлению теологии науке, научному методу исследования, к стремлению установления в обществе теократии – политического строя, при котором власть принадлежит духовенству. Авторитарные тенденции религии в настоящее время активизировались в мусульманских странах и стали основой исламского экстремизма и фундаментализма.

Схоластичность в теологии подменяет изучение реальных проблем общества и духовной жизни ссылками на священное писание, формальными рассуждениями по проблемам о семейной жизни ведьм и о количестве чертей, которые могут уместиться на ногте человека и кончике иглы.

Воинственно атеистический подход направляет изучение религии только с целью борьбы с религией как вредным для

общества явлением. Воинствующие атеисты стремятся решить две задачи: критика религии и полное ее устранение из жизни общества. Сторонники данного направления рассматривают религию только как вид духовного угнетения народных масс, как средство защиты эксплуатации и социального гнета.

За годы существования советской власти политика воинствующего атеизма заменила критику иллюзорности религиозных представлений и устранение социально- экономических условий для возникновения у населения религиозности прямыми репрессиями против церкви, духовенства и верующих. На практике это вело к закрытию церквей, почти полное запрещение издания религиозной литературы.

В современных условиях развития демократии, политического и идеологического плюрализма, укрепления позиций общечеловеческих духовных ценностей именно научный, объективный подход к изучению религии в наибольшей степени соответствует духу времени. Но для того, чтобы религиоведческий подход к изучению религии занял в науке должное место, следует преодолеть негативное влияние, с одной стороны, воинствующих атеистов, с другой стороны, религиозных экстремистов и фундаменталистов.

Для понимания сущности религии, следует глубоко проанализировать ее структуру и те задачи, которые религия выполняет в обществе.

1.2. Религия, ее структура и функции

Известно, что религия – одна из древнейших исторических форм мировоззрения людей. Мировоззрение – это целостный комплекс знаний, представлений, оценок и установок по отношению к окружающему миру. В чем же состоит особенность религиозного мировоззрения? Слово «религия» происходит от латинского liga, что означает «связь», а приставка «ре-» означает «восстановление». Следовательно, религия – это восстановление связи. Но какой связи, между кем?

В жизни каждого человека рано или поздно возникают так называемые «вечные» вопросы: откуда я появился? Что является

главным в моей жизни? Зачем я живу? В чем смысл жизни? Что ждет меня за порогом смерти?

На эти вопросы нельзя ответить, опираясь только на личный жизненный опыт или на собственные рассуждения. Поскольку людям свойственно ошибаться, им необходимо внешнее, безусловное, авторитетное мнение по этим вопросам. Таким авторитетным мнением является Божественное откровение, с которого начинается любая религия.

Бог – ключевое понятие в каждой религии. Под ним подразумевается Высшая Сила, от воли которой зависит судьба человека и мира. В разных религиях Бог называется по-разному: Аллах, Саваоф, Будда, Деус …

Богов может быть несколько. Бога могут рассматривать как нечто «человекоподобное», к кому можно обращаться, а иногда под ним понимают Космос или природную стихию. Чаще всего Бог является силой, порождающей человека, управляющей его судьбой, поэтому через Откровение Бог дает людям заповеди, т.е. правила поведения, выполняя которые они становятся такими, какими их хочет видеть Бог. Бог иногда общается с человеком, но не «напрямую», а опосредованно, через своих посланников, которых называют пророками. Пророк – это не сам Бог, а человек, устами которого Всевышний произносит свое Откровение. В истории религий известны такие пророки, как Мухаммед, Моисей, Будда; во многом роль пророка исполнял и Иисус Христос. Проповедуя божественное учение, пророки собирали вокруг себя уверовавших в эти истины. Люди добровольно объединялись для совместной духовной жизни, т.к. считали, что открыли для себя единственно истинный путь.

Такое объединение в масштабах общества стало называться Церковью (именно это слово принято в христианстве). В других религиях данное понятие обозначается по-другому: умма (ислам), сангха (буддизм), синагога (иудаизм) – но сути дела это не меняет. В современном обществе подобные объединения, понимаемые как собрания верующих, имеющих общие цели, называются конфессиями (от лат. вероисповедание).

Таким образом, религия – это одновременно и общественное, и глубоко индивидуальное, личностное явление. Каждый сам

выбирает: верить ему или не верить, соблюдать заповеди и обряды или не соблюдать. Но вне зависимости от выбора отдельного человека, феномены веры и конфессиональности существуют в обществе на протяжении всей его истории. И если мы хотим обеспечить общественный порядок, то не должны их игнорировать. Исторический опыт построения атеистического (атеизм – отрицание Бога, церкви, религиозности как таковой) общества в нашей стране показал абсолютную несостоятельность подобных попыток. Стремление верить во что-то Высшее неискоренимо в человеке – ведь даже самые ярые сторонники коммунистической идеи жили и умирали ради идеальных ценностей, туманного «светлого будущего».

Сущность религии, как говорилось выше, представляет форму общественного сознания, особые действия, которые основываются на вере в существование сверхъестественных сил.

Анализ этого определения, позволяет сделать вывод, что в религии можно выделить четыре главных элемента.

1. Религиозное сознание.
2. Религиозная деятельность.
3. Религиозные отношения.
4. Религиозная организация.

Религиозное сознание является ядром, главным элементом религии. Особенности религиозного сознания:

– в основе религиозного сознания лежит признание реального существования двух видов бытия – естественное существование и сверхъестественное. Сверхъестественное – это сверхчувствительная реальность, не подчиняющаяся законам материального мира и выпадающая из цепи причинных связей и зависимостей, которые существуют в «естественном» чувственно воспринимаемом, материальном мире. Сверхъестественное понимается как явление, которое не подчиняется законам материального мира, причинным связям.

С точки зрения законов материального мира, законов природы все явления в природе и обществе, человеческом мышлении вызываются другими явлениями, определенными причинами. С точки зрения мусульманской, христианской, иудейской веры у бога нет причины, так как он существовал и

будет существовать всегда и никто его не создавал. Бог не обладает такими свойствами явлений природы, как вес, размер, масса;

– наличие религиозной веры; это особое психическое состояние уверенности в достижении цели, в наступлении события, в предполагаемом поведении человека. Это состояние ожидания желаемого. В отличие от суждений науки, вера не требует обоснования, доказательств, проверки и подтверждения путем соотнесения с реальной действительностью. Она поддерживается силой традиции и «социальным соглашением».

Религиозная вера – это вера в сверхъестественные существа «потустороннего мира» (богов, ангелов, леших и т.п.); в сверхъестественные связи и отношения в реальном мире (например, в связь между молитвой и ожидаемым результатом); в сверхъестественные свойства реальных предметов (икон, крестов и т.д.). Важнейшими признаками религиозной веры является вера в реальное существование сверхъестественных явлений. Если сказки, научная фантастика не требуют доказательства реального бытия волшебников, драконов, инопланетян, то верующие глубоко убеждены в реальном существовании бога, ангелов, дьявола, рая и ада.

Для религиозной веры характерно эмоциональное, чувственное отношение к сверхъестественному. Поэтому доказательства атеистов в том, что бога нет, построенные на логике, достижениях науки и техники, исторических фактах, как правило, не могут опровергнуть любви верующих к богу, надежду на его милость и страха перед его наказанием, перед адом.

Религиозная вера предусматривает убежденность в существовании связи между божественными явлениями и верующими. Эта связь проявляется в том, что бог следит за поступками людей, направляет их деятельность, может награждать или карать их за заслуги перед богом или прегрешения. С другой стороны, человек своими молитвами, жертвоприношениями, постом и другими ритуальными действиями может задобрить бога и получить от него прощение, награду или помощь.

Религиозное сознание в свою очередь состоит из религиозной психологии и религиозной идеологии.

Религиозная психология и идеология имеют общие черты и особенности:

1) психология и идеология определяются социальными условиями соответствующей исторической эпохи;

2) они являются элементами духовной жизни общества;

3) содержанием религиозной психологии и идеологии является вера в сверхъестественное.

Различия между религиозной психологией и идеологией заключаются в том, что они являются разными ступенями в развитии религии. Первоначально возникает религиозная психология. Она появляется в первобытную эпоху как выразитель бессилия людей перед могущественными и непонятными для человека того времени природными и общественными явлениями.

Религиозная психология представляет собой совокупность присущих верующим представлений, чувств, настроений, привычек и традиций. Религиозными чувствами называют переживания людей, вызванные религиозными представлениями. Они отличаются от обычных человеческих чувств лишь своей направленностью на сверхъестественное. Например, неправильно переходя улицу, услышав свисток милиционера, вы можете ощутить чувство страха. Это обычное человеческое чувство, так как оно не связано с верой в сверхъестественное. Но если вы испугались черной кошки, которая перебежала дорогу, – это уже религиозное чувство, его причиной стало религиозное представление о наличии у черной кошки сверхъестественной способности таинственным образом вредить людям. К религиозным чувствам относятся и такие переживания, как почитание, любовь к Богу, страх перед божьим наказанием, адом, почитание святых и святых мест, надежда попасть в рай, ненависть к дьяволу, радость в связи с удачным гаданием на картах и т.п.

Религиозная психология имеет свои отличительные черты, особенности. *Во-первых*, первичность психологии, так как психология возникает раньше идеологии. *Во-вторых,* религиозная психология носит стихийный характер. Она формируется не в результате целенаправленной деятельности специалистов, а под

непосредственным воздействием чувств, эмоций, порожденных общественными и природными событиями и фактами. *В-третьих,* религиозная психология более тесно связана с жизнью и деятельностью людей, чем идеология. Так как конкретные действия людей, социальные события, как правило, вызывают у людей чаще сначала чувства и эмоции, чем потребности в теоретических размышлениях, анализе, выработке теоретических построений. И именно эти чувства и эмоции приводят большинство людей к богу и вере.

С развитием общества на фундаменте религиозной психологии возникают элементы религиозной идеологии. Разделение труда на умственный и физический создали условия появления специализированных культовых профессий: колдунов, знахарей, магов, шаманов. Они начинают вносить в процесс развития религии элементы сознательности, отбирая и закрепляя в религии самые необходимые понятия и представления.

Религиозная идеология – система религиозных догматов и утверждений, которая разрабатывается профессиональными священниками и богословами.

Составными частями христианской религиозной идеологии являются: догматика, апологетика, нравственное богословие, практическое богословие.

Догматика занимается разработкой основных принципов религии, признание которых раскрывает сущность веры.

Апологетика занимается оправданием, защитой религии, критикой других религиозных учений, атеизма. Следует отметить, что в составе религиозной идеологии в современных условиях значение апологетики выросло. Это связано с тем, что после ликвидации советского строя и господства атеизма в отношении религии, в странах бывшего Советского Союза появилась масса религиозных сект, которые в этом регионе не действовали.

Нравственное богословие представляет нормы, принципы и правила религиозной морали.

Практическое богословие содержит предписания о порядке проведения церковной службы и учение о церковной проповеди.

Кроме этого, религиозная идеология включает в себя философские, социологические, политические, правовые учения данной религии.

Религиозная деятельность или культ. Кроме религиозного сознания в структуру религии входят религиозные действия или религиозный культ. Существует два основных вида религиозной деятельности: культовая, или просто культ, и внекультовая.

Что представляет собой культ?

Культ в переводе с латинского языка означает уход, почитание, поклонение. Культом обычно называют почитание чего-либо или поклонение чему-либо. Почитание и поклонение далеко не всегда имеют религиозный характер. Правомерно говорить, например, о культе разума, красоты, силы и т. п. Слово «культ», употребляемое по отношению к религии, приобретает более узкий смысл — речь идет о религиозном почитании и поклонении, т.е. о почитании религиозных объектов и о поклонении им. К религиозному культу относятся религиозные обряды, молитвы, жертвоприношения, праздники, храмы, святилища, религиозные реликвии, утварь, одеяния священников.

«Религиозный культ» имеет и специфическое значение. Этим термином принято обозначать совокупность религиозных действий людей, обусловленных их религиозными представлениями и чувствами, целью которых является стремление повлиять на сверхъестественные объекты религиозной веры.

Религиозный культ имеет следующую структуру:

а) содержание – определяется соответствующими религиозными представлениями, идеями, догматами. Различают две основных разновидности религиозного культа: магию (колдовство) и умилостивительный (пропициальный) культ. Возникнув в первобытном обществе, магия впоследствии стала элементом всех религий. Умилостивительный культ обращен к Духу или Богу;

б) объекты – это сверхъестественные существа и реальные предметы, которые, по мнению верующих, наделены сверхъестественными свойствами. Первые являются объектами умилостивительного культа, вторые – объектами магических действий;

в) субъекты – ими могут быть религиозная группа или верующий индивид. Религиозная группа как субъект культа

неоднородна. Она состоит из лиц, осуществляющих руководство (шаман, жрец, священник, пастор, раввин, мулла, проповедник и др.), и большой группы лиц, действующих под их руководством;

г) элементы – это поклоны, коленопреклонения, падение ниц, преклонение головы, сложение рук, крестное знамение и т. п. Более сложными являются жертвоприношения, обряды, проповедь, молитва, богослужение, праздники и др.;

д) средства – это храм, молитвенный дом, религиозное искусство (архитектура, живопись, скульптура, музыка) и различные предметы (крест, свечи, церковная утварь, облачение священнослужителя и т. д.);

е) способы использования средств культовой деятельности определяются содержанием религиозных верований, а также зависят от средств культа;

ж) результат – это, прежде всего, удовлетворение религиозных потребностей, оживление религиозного сознания. В сознании верующих с помощью культовых действий воспроизводятся религиозные образы, символы, мифы, возбуждаются соответствующие эмоции. Во время отправления культа под влиянием религиозного искусства могут удовлетворяться и эстетические потребности.

Культы мировых и национальных религий имеют свои особенности. Католическая и православная религии в своем культе сочетают пышность театрализованной обрядности с широким использованием искусства. Их храмы богато украшены произведениями живописи, скульптуры. Музыка и пение пробуждает и усиливает религиозные чувства верующих.

Еще более богат и разнообразен культ индуизма. Это объясняется, во-первых, большим количеством богов. Но не только этим. Так, праздники в честь бога Шивы сопровождаются не только пением и музыкой, но и эротическими плясками храмовых танцовщиц-баядер.

Протестантский культ по сравнению с католическим носит более скромный характер. В нем сокращено количество обрядов и праздников, упрощено богослужение. Украшение церкви носит очень скромный характер - нет икон, скульптур Христа и святых.

Еще более скромен мусульманский культ. В нем не используется живопись, скульптура, музыка и пение. При

украшении мечетей и других религиозных сооружений допускается только орнамент, в котором значительную роль играют изречения из Корана.

Внекультовая религиозная деятельность включает в себя две стороны: духовную и практическую. Производство религиозных идей, систематизация (интерпретация) вероучения, сочинения богословов, светские теоретические изыскания, содействующие развитию и защите религии составляют духовную сторону внекультовой деятельности.

К практической стороне внекультовой деятельности можно отнести работу религиозных соборов, миссионерство, преподавание богословских дисциплин в учебных заведениях, пропаганду религиозных взглядов через печать, радио, телевидение и т. д.

Религиозные отношения – это отношения, которые складываются в соответствии с религиозным сознанием, реализуются и существуют посредством религиозной деятельности. Они выступают как: а) отношения верующих друг с другом и б) как их отношения с Богом. Первые складываются как реальные, жизненные взаимоотношения между людьми, со всеми противоречиями, конфликтами. Эти отношения подразделяются на внутрицерковные, межцерковные и внецерковные. Внутрицерковные отношения складываются в процессе культовой и иной религиозной деятельности: между верующими, между верующими и священнослужителями; между священнослужителями разных рангов и т. д. К межцерковным относятся религиозные отношения между организациями различных вероисповеданий. Внецерковные отношения возникают в случаях, когда поведение людей в различных областях общественной жизни определяется религиозными нормами.

Вторая группа отношений более сложная. Они формируются по схеме: отношения господства и подчинения (Бог и раб Божий); государственно-правовых структур (Бог – патриарх – Папа, что означает: царь небесный – владыка – монарх); судопроизводства («суд» над Христом, Бог – «судья», грешники – «судимые»); семейные отношения (Бог-отец, Бог-сын, Бог-брат и сестра).

Религиозные организации – объединения последователей религии, возникшие на основе общности веры и обрядов; это

система учреждений и форм деятельности, призванных регламентировать, контролировать поведение верующих данной конфессии, а также удовлетворять их религиозные потребности. Такие организации являются связующим звеном между Богом и верующими,

Первичные религиозные организации, объединяющие рядовых верующих и профессиональных служителей культа, называют религиозными общинами. В ряде конкретных религий (в православии, католицизме и др.) они называются также приходами.

Религиозные общины могут существовать как самостоятельно, независимо друг от друга, так и объединяться в сложные, разветвленные религиозные объединения.

Применительно к современным условиям исследователи религии выделяют четыре основных типа религиозных организаций: церковь, секту, харизматический культ, деноминацию. Религиозные организации в системе религии выполняют следующие задачи: удовлетворяют религиозные потребности верующих; регулируют их культурную деятельность (руководят работой религиозных школ, молодежных, женских, религиозных обществ, организуют фестивали религиозной живописи, музыки, песни); обеспечивают целостность религиозной общины (разрешают разнообразные конфликты в общине верующих, защищают общину от действия других религий и религиозных сект).

Высшим типом религиозной организации является *церковь* (от греч. досл. – Божий дом). Это автономный строго централизованный институт, который обслуживается профессиональными священнослужителями. Церковь имеет свою систему управления, иерархию чинов. Например, в католической церкви иерархия возглавляется папой Римским, за ним по нисходящей линии идут кардиналы, архиепископы, епископы, настоятели храмов и так далее. В исламе иерархию возглавляет муфтий, за ним идут имам хотиб, мулла, кори.

Характерными атрибутами церкви являются: наличие общего вероучения и разработанной догматики, религиозная деятельность (культовая и внекультовая), наличие единого руководящего центра. Именно руководство определяет и

отстаивает роль церкви в целом: ее позицию, взгляды, политику и т. п. Церковь, как правило, имеет большое количество последователей. Принадлежность к церкви определяется не свободным выбором индивида, а традицией.

Вторая разновидность религиозной организации – *секта* (от лат. sekta – замкнутая группа людей) – это объединение верующих, противопоставляющих себя господствующему религиозному течению, нередко враждебное к существующему в стране политическому и социальному строю. Такое вероучение не отвергает саму религию, а по-своему интерпретирует ее, абсолютизируя какую-либо часть древнего вероучения. Она возникает в результате отделения от церкви части верующих и священнослужителей. Секте присуще специфическое толкование традиционных догматов господствующего или наиболее распространенного вероучения, отказ от части традиционных обрядов, проповедь исключительности своей религиозной доктрины, убежденность в своем богоизбранничестве, «истинного пути спасения», тенденция к изоляционизму.

Сектантская община является обособленным объединением со своей психологией и своим образом жизни. Ее единство обеспечивается строгой дисциплиной, индивидуальным членством. Для мистико-экстатических сект характерна крайняя нетерпимость по отношению к инакомыслящим, враждебность к светскому образованию, воинственность, фанатизм.

В сектах отсутствует институт священства, лидер считается «одаренным свыше», подчеркивается равенство всех ее членов.

Многие секты могут представлять опасность, во-первых, в плане обеспечения национально-государственной безопасности, так как они оппозиционны традиционной культуре и религии страны, во-вторых, в плане соблюдения прав и свобод человека и гражданина, поскольку стремятся тотально контролировать личную жизнь своих членов, насаждая дисциплину в своей организации.

Причинами возникновения сект в большинстве случаев являются:

а) недовольство части верующих социально-экономическими и политическими условиями;

б) инакомыслие в вопросах богословия и религиозного культа.

В христианстве имеются следующие секты: евангелисты, мормоны, адвентисты, свидетели Иеговы и т.д. Адвентисты, которые действуют и в Узбекистане, предсказывали, что второе пришествие Христа на землю произойдет в 1844 г. и приведет к установлению на земле царства божьего. Они отрицают бессмертие души. В исламе имеются секты вахабитов, исмоилитов и т.д. Особенности их вероучения мы рассмотрим в следующих темах.

Третья разновидность религиозной организации – *харизматический культ.* Его следует рассматривать, как одну из разновидностей секты. Он имеет такие же основные характеристики.

Особенность харизматического культа связана с процессом его формирования. Эта религиозная организация создается путем объединения приверженцев какой-то конкретной личности. Основатель и руководитель такой религиозной организации провозглашается или самим Богом, или представителем Бога, или любой другой сверхъестественной силы (например, Сатаны).

Четвертая разновидность религиозной организации – *деноминация* (от лат. denominatio – «изменение имени»). Она может развиваться из других типов объединений или складываться как таковая с самого начала. Ее идейные, культовые и организационные принципы формируются в оппозиции к церкви и секте и являются разноплановыми. Для деноминации характерна четкая организация.

Подводя итог вышеизложенному, можно сделать вывод, что развитые религии представляет собой довольно сложные структурированные образования, включающие в себя четыре основных элемента: религиозное сознание, религиозную деятельность, религиозные отношения и религиозные организации. Таким образом, связанные и взаимодействующие между собой, эти элементы образуют целостную религиозную систему.

Религия выполняет ряд функций и играет значительную роль в обществе. Понятие «функция» и «роль» связаны, но не тождественны. Понятие «функция религии» в религиоведении означает характер и направленность влияния религии на

индивидов и общество. Иначе говоря: что «дает» религия каждому конкретному человеку, той или иной общности и обществу в целом? Каким образом она влияет на жизнь людей?

Религия, как и любое социальное явление, выполняет в обществе не одну, а несколько взаимосвязанных функций. Можно, по-видимому, говорить о системе социальных функций, выполняемых религией. Однако у религии есть как ее специфические функции, так и функции, которые присущи не только религии, но и другим формам общественного сознания. Кратко остановимся на наиболее общих и характерных функциях религии.

Любая религия выполняет *иллюзорно-компенсаторскую функцию* (лат. compensate — восполнять, возмещать). Ее суть заключается в способности религии с помощью иллюзий порождать идеи, утешающие людей. По-другому, эту задачу религии можно назвать утешительной. Обращаясь к богу, верующий получает надежду по избавлению от одиночества, бедности, тяжелой болезни, на вечную жизнь души в раю. Это самое мощное оружие религии для привлечения людей под свое влияние. Но действие этой функции имеет для общества и отрицательные последствия. Верующие в надежде на помощь бога, в определенной степени, отвлекаются от активного участия в решении социальных проблем. Обращаясь к религии и твердо веря в ее догматы, человек стремится найти в ней утешение, избавиться с ее помощью от несправедливости, унижений или социального неустройства. В религии люди, а особенно религиозно-активные слои населения, ищут путь к спасению от несовершенства земного существования, к бессмертию, слиянию с Абсолютом; к вечной жизни на небесах и т.п.

Мировоззренческая функция религии, иллюзорно отражая мир, создает для верующих свой взгляд на мир. Ее суть заключается в способности религии давать людям понимание наиболее существенных сторон действительности. Однако функция религиозного мировоззрения состоит не только в том, чтобы нарисовать человеку определенную картину мира. Скорее ее конечной целью является обретение человеком смысла жизни благодаря этой картине мира. Именно поэтому мировоззренческую функцию религии еще называют «функцией значения». Своеобразность религиозного мировоззрения состоит в том, что оно отражает действительность сквозь призму веры в сверхъестественный абсолют – Бога, получающего разное наименование в зависимости от религиозной конфессионности.

Религия как мировоззрение дает верующему определенный набор символов, терминов, категорий, в рамках которых он определяет свое отношение к миру и строит свое поведение в различных конкретно-исторических условиях. Если для человека эпохи Средневековья религиозное мировоззрение выступало как нечто достаточно целостное и пригодное для объяснения социальной действительности, то для современного человека религия уже не может быть цельным и адекватным действительности мировоззрением. Для мировоззрения современных верующих характерно эклектическое сочетание религиозных воззрений с элементами научных представлении, правовых и политических знаний. Их мировоззрение, оставаясь системой ценностной ориентации, не носит целостного характера и во многом непоследовательно. Активный, зачастую продолжительный и мучительный поиск верующими адекватного современной общественной ситуации мировоззрения может привести к разрыву с религией, принятию атеистического мировосприятия.

Это функция фактически объясняет верующим, что из себя представляет природа, общество, человек и его сознание, как они возникли и управляются с помощью божественных сил. Оказывая влияние на формирование нравственных взглядов человека, совпадающих с господствующей в данном обществе моральными принципами, определяя отрицательное отношение к преступности и аморальному поведению, эта функция религии оказывает помощь укреплению правопорядка.

Регулирующая функция религии создает предписания и запреты, которые определяют поведение верующего. Эти предписания и запреты касаются не только поведения человека в рамках религии, они относятся и к деятельности человека в обществе, за пределами религиозного культа.

Итак, суть этой функции – диктовать верующим определенные правила поведения. Она создала множество таких

правил, которые регулируют не только участие людей в религиозном культе, но и во многих других сферах их деятельности. Особенно значительна регулирующая функция в исламе. В Коране определены подробно не только нормы отношений мусульманина к богу, но и к людям, государству, указан подробный этикет поведения при многих обстоятельствах, даже, например, этике приема пищи, правила личной гигиены и семейной жизни. Как видно, шариат в исламе – это не только свод мусульманских правовых норм, но и всеобъемлющая система правил поведения и запретов, охватывающих имущественные отношения, взыскание налогов, порядок убоя животных, семейно-брачные отношения и многое другое.

Религия выполняет и *интегрирующую функцию*, которая выражается в стремлении сохранить единство и устойчивость общества.

При выполнении данной функции религия решает две задачи. Первая состоит в том, что религия стремится укрепить социальный строй, предотвращая своими силами, насколько это возможно, политические, социально-экономические кризисы, революции, гражданские войны и мятежи. Церковь и ее служители прекрасно понимают, что социальные потрясения подрывают позиции не только государства, правительства, но и самой церкви. Возникает угроза для сокращения доходов церкви, ее собственности, для раскола церкви со стороны сект. Деятельность религии по выполнению этой задачи в среде верующих и неверующих является конкретной помощью органам внутренних дел в решении задачи по обеспечению общественной безопасности и охране общественного порядка.

Вторая задача предусматривает деятельность церкви, религиозных организаций по объединению верующих. От этого единства зависит влияние, авторитет церкви, размеры ее доходов. Укрепление единства верующих является важным условием для организации взаимопомощи и помощи бедным, больным, инвалидам, сиротам и неблагополучным семьям.

В отдельные исторические эпохи интегративная функция религии может приобретать противоположную себе самой дезинтегративную форму. Так, религия служила идеологическим

основанием крупных социальных движений (движение гуситов в Чехии, Крестьянская война в Германии, восстание махдистов в Судане и др.). Но важно иметь в виду, что укрепление единства верующих некоторые оппозиционно настроенные религиозные и политические деятели могут использовать для разжигания фанатизма и конфликтов между различными религиями.

Религия представляет сложное социальное и духовное явление. Она выполняет значительную роль в обществе и жизни верующих, давая людям надежду и утешение, формируя их мировоззрение и нравственность, помогая сохранять стабильность в обществе, объединяя верующих вокруг единого духовного центра.

В современном религиоведении существуют следующие критерии оценки социальной роли религии.

Во-первых, оценка социальной роли религии связывается с ее влиянием на общественный прогресс. Иначе говоря, критерий оценки зависит от того, способствует ли религия общественному прогрессу или препятствует ему? С этой точки зрения религия может выполнять как прогрессивную роль в развития общества, так и регрессивную.

Во-вторых, в религии, с точки зрения ее социальной роли выделяют две тенденции: гуманистическую (человеческую) и авторитарную (властную). Они в той или другой степени присущи всем религиозным учениям.

Гуманистический потенциал религии сосредоточен на человеке и его способностях, ориентируя индивида на самостоятельность и на веру в собственные силы, на реализацию своих возможностей; он утверждает ценность человеческой личности, ее право на счастье и свободу.

Авторитарный потенциал религии развивает идею, согласно которой человек должен подчиняться внешней силе, которая властвует над ним. Главная добродетель такой религии — послушание, а наибольший грех — неповиновение. В зависимости от преобладания в религии одной из этих тенденций ее роль в обществе будет различной.

Учитывая роль религии в обществе, государство, общественные организации, деятели церкви, верующие и все

граждане должны стремиться к тому, чтобы возможности религии и церкви служили интересам прогрессивного развития страны, человечества, помогали бороться с теми силами и явлениями, которые мешают прогрессу и счастливой жизни людей.

Рассматривая вопросы религии, ее структуры и специфики нельзя не рассмотреть вопрос о религиозности и ее проявлениях в современном мире.

Так, по данным современного религиоведения, в мире существует около 200 религиозных направлений. Они различаются по содержанию, формам обрядности, сложности религиозных институтов, степени регламентации повседневной жизни. Это и примитивные верования народов Центральной Африки, и шаманство в Бурятии, и такие сложные религиозные системы, как христианство, буддизм, ислам. Однако всем этим религиям присуще и нечто общее. Это, прежде всего, разделение мира на посюсторонний («земной», естественный, воспринимаемый органами чувства) и потусторонний («небесный», сверхчувственный, сверхъестественный). Основу всякой религии и составляет вера в существование той или другой разновидности сверхъестественных сил и их роли в мироздании и жизни людей.

Отношение людей к религии, их вера в существование потустороннего мира выражается понятием *«религиозность»*.

В отличие от религии, которая имеет объективный характер, религиозность является чертой субъекта. Она присуща определенному субъекту, в роли которого выступают индивид, группа, коллектив, нация, человечество.

Религиозность – прежде всего признак мировоззрения, психологии, поведения, образа жизни группы людей или отдельного человека, который выражается в восприятии и оценке явлений, событий и фактов с позиции веры в реальность сверхъестественного и его определяющего влияния на природу, общество, человека. Эта также черта философских, социальных, правовых, политических, моральных, эстетичных и других учений и концепций, которая свидетельствует о наличии в них идей сверхъестественного или его элементов.

Термин «религиозность» большей частью употребляется как одна из социально-психологических характеристик духовного мира и образа жизни верующих. Религиозность – это операционно-интерпретированное понятие, его суть раскрывается через определение степени, уровни, характер религиозности. Степень религиозности характеризует уровень усвоения индивидом или группой религиозных идей, норм, ценностей, т.е. уровень интенсивности религиозных признаков.

Религиозность – это мировоззренческая ориентация индивида и группы, которая выражается в совокупности религиозных свойств сознания, поведения, отношений. Понятие религиозности лежит в основе типологии общественных групп по их отношению к религии. Сегодня общепринято разделять людей на религиозных и нерелигиозных.

Каковы же тенденции развития религиозности в современном мире? Какова мера влияния религии на различные сферы общественной жизни?

Степень влияния религии определяется ее местом в обществе, а это место не является раз и навсегда данным. Оно изменяется в контексте процессов секуляризации и сакрализации[1]. *Секуляризация* (от лат. saecularis – мирской, светский) – это процесс освобождения различных сфер общества, индивидуального сознания, деятельности и поведения людей, социальных отношений и институтов от влияния религии. Падение влияния религии выражается в сужении круга выполняемых ею функций в обществе, в отчуждении церковной собственности в пользу государства, выводе образования из-под церковной опеки, в развитии светского искусства, морали и т. д.

Не на всех этапах общественного развития процесс секуляризации имел все эти элементы. В Средние века он сдерживался духовной диктатурой церкви, однако постепенно, по мере утверждения буржуазных отношений и развития капитализма, процесс секуляризации ускорился. В особенности заметным было уменьшение влияния церкви в эпоху Возрождения. В

[1] См. подробнее: *Тихаплав В.Ю., Тихаплав Т.С.* Физика веры. — СПб., 2003.

современном обществе процесс секуляризации имеет противоречивый характер. С одной стороны, под влиянием науки и техники происходит уменьшение влияния религии. С другой стороны, действует ряд факторов, сдерживающих секуляризацию и укрепляющих позиции религии. К ним относятся, например, потребность государства влиять определенным образом на массы.

В Советском Союзе процесс секуляризации осуществлялся искусственно. Журнал «Научный атеизм» приводит такие «официальные» данные о снижении религиозности в СССР: если в России по переписи 1897 г. верующих было 99,97%, то в 1929 г. стало 87%. В 1937 г. 2/3 сельского и 1/3 городского населения были верующими. В 70-е гг. верующих было приблизительно 20% населения. Массовый отход от религии в нашем обществе произошел в 20—30-е гг. – в самый разгар «культурной революции», которая сопровождалась интенсивным гонением на духовенство, закрытием (а то и уничтожением) храмов и иными притеснениями.

В таких условиях от религии отходили в основном колеблющиеся и какая-то часть традиционно верующих. Но многие из таковых просто «отвыкали» от церкви, не осуществляли обрядов.

Их религиозность становилась латентной, она «засыпала», забывалась на некоторое время. Убежденные верующие и в этих условиях сохраняли свою религиозную приверженность. Многие из них, не имея возможности свободно осуществлять обряды в храме или молитвенном доме, выполняли обряды тайно, молились на дому. Испытания даже усиливали их веру. Пополнение числа неверующих происходило преимущественно за счет молодежи, прошедшей школу атеистического воспитания.

Процесс, противоположный секуляризации, называется сакрализацией (от лат. sacer – священный). *Сакрализация* – это наделение предметов, вещей, явлений, людей «священным» (в религиозном понимании) содержанием, подчинение политических и общественных институтов, социальной и научной мысли, культуры и искусства, бытовых отношений религиозному влиянию. В основе сакрализации лежит признание священного (сакрального) как противоположного светскому, мирскому. Сакрализация в теологии означает подчинение Богу. Символом этого подчинения выступает освящение, то есть церемония, в результате которой обыденная мирская процедура приобретает божественный смысл.

Наряду с последовательно теологическим пониманием сакрального как производного от Бога существует и его расширительное теоретическое толкование, как привлечение в сферу религиозного санкционированного сознания, деятельности, поведения людей, социальных отношений и институтов.

В каждом обществе, в каждой культуре процесс сакрализации имеет свои особенности. Если говорить о современном мире в целом, то можно отметить, что все основные религии имеют тенденцию к расширению своего влияния.

Большую роль в распространении религиозности сыграла дискредитация и ломка господствовавших в обществе социальных ориентаций, ценностей и идеалов и в особенности – крах ожиданий и веры в «светлое будущее».

Немалую роль в этом явлении сыграла происшедшая в сознании интеллигенции и других слоев населения переориентация самого отношения к религии. Ломка системы атеистического воспитания способствовала крушению стереотипа о религии как о «враге науки и прогресса», признанию религии в качестве органической сферы мировой и национальной культуры, одной из моральных опор общества.

Еще одно немаловажное обстоятельство — мощное психологическое давление в современном обществе, которое намеренно формируется влиятельными силами, использующими религию в своих политических «играх». На смену свергнутой духовной монополии воинствующего атеизма пришла другая монополия — пропаганда религии как формального культа, а не настоящей веры.

Резкий рост религиозных умонастроений является эмоциональной реакцией многих граждан на социальные потрясения в обществе, на кризис в экономике, политике, идеологии и морали. Для определенной части людей обращение к культу – это даже своеобразная дань моде.

Как бы там ни было, независимо от возможных политических или идеологических перемен в стране, в сознании общества и в

дальнейшем будет сохраняться возрожденное понимание религии как достояния мировой и отечественной культуры и, следовательно – интерес к ее истории и ценностям, а значит, все более и более заметным будет стремление к объективной, научной информации о религии. И если даже сотрудник правоохранительных органов внутренне равнодушен к проблемам религиозной веры, то, как лицо, на которое возложены функции регулирования общественного правопорядка, он должен разбираться в религии как в социальном явлении. Для этого ему необходимо ознакомиться с курсом религиоведения.

Задания для самостоятельной работы

1. Рассмотреть взаимосвязь религиоведения с правовыми дисциплинами.
2. Уяснить роль религиоведения для формирования личности сотрудника правоохранительных органов.
3. Задачи религии, указанные в трудах Президента Республики Узбекистан И. А. Каримова.
4. Президент И.А. Каримов в своем выступлении на открытии памятного комплекса Аль-Бухари сказал: «Я верю в то, что наша религия будет всегда оставаться источником, служащим во имя наших благородных стремлений, источником безграничной силы, которая будет способствовать нам в наших благородных делах» (И. А. Каримов о национальной государственности, идеологии независимости и правовой культуре. – Т., 1999. – С. 475). Какие функции религии затрагивает это высказывание?
5. Духовенство утверждает, что многие требования религиозной морали совпадают с нравственными ценностями общечеловеческой культуры. Правильно ли это?
6. Как Вы считаете: влияет ли религия на профессиональную деятельность, которой Вы рассчитываете заниматься после окончания Академии?
7. Религиоведение своими средствами оказывает содействие реализации принципа свободы совести. Как вы это понимаете?
8. Понятие религиозности положено в основу типологии

общественных групп по отношению к религии. Какие группы вам известны?
9. Дайте общую характеристику религиозности населения современного мира.
10. Что вам известно о религиозной ситуации в Узбекистане?
11. Что такое атеизм?
12. Что такое секуляризация и сакрализация?
13. Каково значение эмоционального фактора в религиозном сознании?
14. Что такое «религиозный культ» и какова его роль в религиозном комплексе?
15. Почему компенсационная функция религии является главной?
16. Почему вера является сущностным элементом религиозного сознания?
17. Какова роль религиозного обряда и культа в структуре религии?
18. Каким образом религия влияет на жизнь общества и каковы бывают результаты этого влияния?

Тема 2. РАННИЕ ФОРМЫ РЕЛИГИИ И ИХ ВЛИЯНИЕ НА МИРОВОЗЗРЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА

2.1. Причины возникновения религии

С самого начала истории человеческого общества людей, ученых и политических деятелей интересовал вопрос о причинах возникновения религии, об условиях усиления и ослабления её влияния в обществе. На эти вопросы имеются различные точки зрения. В вопросе о происхождении религии богословие, опираясь на священные книги (Коран, Библию, Талмуд), утверждает, что бог, создав человека, вдохнул в него душу и указал поклоняться своему богу-создателю. В Коране сказано от имени Аллаха: «Я ведь создал джинов и людей только, чтобы они мне поклонялись»[1].

Первой причиной возникновения религии современное религиоведение считает бессилие человека перед силами природы.

Взаимоотношения человека с природой определяются возможностями человека и природы. В начале человеческой истории научные и технические возможности человека были очень слабыми по сравнению с природными явлениями. Молния, гром, наводнение, землетрясение нередко приводили к гибели людей и, естественно, вызывали страх, так как человек тогда не понимал их сути, источников их возникновения, мощи. У людей возникали мысли о существовании мощных сил вне человеческого мира, которые могут управлять этими могучими и опасными явлениями. На основе этих догадок постепенно возникло поклонение божественным силам неба, грома, молнии, воды и земли.

Элементы поклонения силам неба, грому и молнии сохранились и в поздних, более развитых религиях. Гром и

[1] Коран. 51 сура, 56 аят. – М., 1998.

молния во многих, существующих сейчас религиях, являются знаком божьего гнева и наказания.

Здесь нужно иметь в виду, что религию, в данном случае, породила не природа и ее могущество, а низкий уровень развития возможностей человека.

Второй причиной возникновения религии является неразвитость общественных отношений. В данном случае причины возникновения религии касаются не отношений человека и природы, а отношений человека с человеком, с общественными явлениями, государством, экономикой, правом.

В чем же проявляется неразвитость общественных отношений?

Во-первых, стихийность общественного развития в понимании человека Древнего мира. Люди без достаточно развитой философии, политологии, социологии были бессильны понять те силы и закономерности, которые управляют обществом. Большинство простых людей не могли выявить причины войн, экономических кризисов, бедности, голода, не имели возможности их предотвратить. Эта беспомощность приводила к выводу, что обществом управляют могущественные божественные силы. Войны и голод представлялись наказанием богов за людские грехи. И в их недопущении была одна надежда на богов.

Во-вторых, наличие в обществе угнетения человека человеком. Угнетение, деление людей на богатых и бедных является закономерностью классового общества. Раб, крепостной крестьянин, бедняк на ранних этапах развития общества были обречены на нищету, тяжелую подневольную работу, низкий уровень культуры. Большинство этих категорий населения представляли эти явления как результат действия божественных сил, наказание богов за неправедную жизнь. Для господствующих классов подобные представления были весьма выгодными, так как защищали их положение в обществе.

Нередко религия становилась формой борьбы против угнетателей, так как долгое время в истории общества религия играла роль идеологии и выражала интересы угнетенных социальных групп. Так, например, христианство на начальном этапе своего развития была частью идеологии рабов в их борьбе

с рабовладельцами. Французский ученый Энмлен высказался по этому поводу так: «Христос победил потому, что потерпел поражение Спартак»[1]. Энмлен имел в виду, что в случае свержения рабовладения в Римской империи, христианство не понадобилось бы как идеология рабов.

Третьей причиной возникновения религии является преувеличение абстрактной стороны познания. Абстракция представляет форму познания, при которой происходит мысленное отвлечение от свойств предметов. Когда человек мыслит в абстрактной форме, он отдаляется от реальных изучаемых предметов, от их свойств и в его сознании могут возникнуть нереальные, фантастические образы. Это происходит тогда, когда человек сталкивается с непонятными явлениями природы и общества и из-за недостаточного уровня развития науки или сознания человека, не находится им объяснения в реальном мире. В этом случае нередко человек и даже ученый ищет им объяснение у бога или других фантастических явлениях (волшебство, вмешательство неземных цивилизаций). Это связано с фактами самоизлечения людей, излечить которых медицина оказалась не способной.

Четвертой причиной является возникновение у людей устойчивых отрицательных чувств, влияние традиций и привычек. Человек из-за слабости здоровья, характера или не находя помощи и поддержки в обществе, не может преодолеть болезнь, горе, страх, одиночество и ищет помощи или утешения у божественных сил. Так, например, научные исследования показывают, что значительное количество людей в молодости и зрелом возрасте не задумывались о боге, но в пожилом возрасте становятся активными верующими, регулярно посещают мечети, церкви, аккуратно соблюдают все религиозные обряды. Очень часто это вызывается тем, что пожилые люди обращаются к богу, не имея возможности преодолеть старость и неминуемую смерть. Религия же обещает им бессмертие души и возможность попасть в рай.

Как правило, дети, воспитанные в религиозной семье также становятся верующими не всегда под влиянием осознанной

[1] *Васильев Л.С.* История религий Востока. – М., 1988. – С. 90.

потребности в религиозной вере, а по семейной традиции и привычке.

Данные причины возникновения религии в разное время, в разных географических и социальных условиях играли неодинаковую роль. Важно отметить, что такое сложное и значимое для общества и людей явление, как религия, порождено рядом причин. Эти причины относятся и к природе и к почти всем сферам общественной жизни.

Причины возникновения религии влияют на усиление или ослабление религиозности среди людей. Сотрудникам органов внутренних дел нужно иметь в виду, что религиозность среди населения будет, как правило, возрастать при стихийных бедствиях, социально-экономических и политических кризисах, появлении в природе и обществе необъяснимых явлений, которые порождают у людей страх и неуверенность в своих силах и безопасности. Активизация религиозности может сопровождаться проявлениями религиозного фанатизма и экстремизма.

Таким образом, религия возникла не сразу и прошла длительный этап своего становления и развития, приобретая различные формы.

2.2. Ранние формы религии и их особенности

Большинство ученых считает, что религия возникла в первобытном обществе, в эпоху верхнего палеолита (древнего каменного века), примерно 40 тысяч лет назад, когда уже существовал предок современных людей – неандерталец.

Археологические раскопки периода верхнего палеолита показывают, что в то время уже существовали захоронения людей (в пещере Тешик-Таш в Узбекистане, Мустье, Ла-Ферам во Франции) в специальных могилах. С покойником перед захоронением проводили обряд подготовки к загробной жизни: тело покрывали слоем охры, красной краски. Рядом с ним клали различные предметы: орудия труда, оружие, украшения, посуду и тому подобное.

Это означает, что люди в то время уже имели представление о загробной жизни и том, что нужно будет умершему в той жизни,

о существовании наряду с реальной жизнью иной жизни – мира умерших и духов. Забота об умерших обозначала, что покойники и их души могут влиять на живых людей. Поэтому их нужно задабривать, о них нужно заботиться, чтобы они не вредили живым, а помогали и защищали их.

О существовании религии в этот период говорят изображения на стенах пещер. Они представляли собой изображения людей, сцены охоты, животных. Специалисты считают, что рисунки людей, одетых в звериные шкуры, полулюдей и полуживотных свидетельствуют о вере людей в существование сверхъестественной связи между людьми и животными, а также о возможности воздействовать на животных с помощью магических средств, колдовства.

К ранним формам религии относятся: тотемизм, магия, анимизм, фетишизм, мифология.

Тотемизм – это убеждение, что группа людей родственно связана с животным или растением. Главной причиной возникновения тотемизма является сильная зависимость первобытного человека от природы. Не имея науки и техники, человек почти целиком зависел от того, что ему давала природа, от пищи в виде животных и растений. Человек надеялся на помощь и защиту от природы, от животных и растений.

Тотемизм проявляется в том, что тотем (животное или растение – родственник и покровитель) считался родоначальником человеческого рода или племени. И все члены этого рода считались родственниками тотема. Члены рода, чьим тотемом был волк, считали себя волками и волков своими родственниками. Многие тотемные роды верят, что человек после смерти превращается в тотем и каждое животное-тотем – это умерший член рода.

На этой основе возник миф об оборотнях – людях, которые превращаются в животных, и животных, которые превращаются в людей. В европейской культуре наиболее распространен миф о вервольфе – человеке-волке.

Тотемизм влиял на отношения между людьми. Он делил их на «своих» и «чужих». Тотемизм проявлялся и в обрядности, действиях по поклонению тотему, по его умилостивлению и

приобщению к нему. С этой обрядностью связаны важнейшие события в жизни человека: рождение, посвящение во взрослых охотников и воинов, смерть. При выполнении этих обрядов происходит усвоение членами рода обычаев, традиций рода.

Тотемизм, замещая в определенной степени мораль и право, определял и защищал главные правила рода:

– неприкосновенность жизни родичей;

– неприкосновенность тотема и места жительства рода;

– недопустимость чужих к тотемным обрядам;

– правила половой жизни;

– наследование тотема по мужской или женской линии, что определяло круг родственников.

С тотемизмом тесно связаны табу – специальные запреты. Табу в переводе с полинезийского языка означает «особо выделенный». Табу (система запретов) представляла собой важный механизм регулирования социальных отношений. К примеру, мужчины и женщины одной тотемной группы не могли вступать в брак между собой. Существовали пищевые табу, строго регулирующие характер пищи, которая должна доставаться вождю, воинам, женщинам, старикам и детям. Целый ряд других табу гарантировал неприкосновенность жилища, регулировал правила погребения, определял социальный статус, права и обязанности членов рода, племени. Запрет налагался на употребление в пищу некоторых животных, на общение с замужней женщиной, на работу в определенный день.

Тотемизм играл в жизни рода важную роль. Во-первых, он объединял людей в один коллектив. Это было особенно необходимо для труда, войны и борьбы со стихией.

Во-вторых, тотемизм, по мнению первобытного человека, передавал качества тотема (силу, выносливость, быстроту, бесстрашие) людям.

С переходом к более сложным формам родоплеменного устройства тотемизм постепенно распадается, но его остатки и пережитки сохраняются и по сей день. Его элементы вошли во все современные религии. Особенно сильно влияние тотемизма в индуизме, где многие животные почитаются как «священные». Первое и наиболее почетное место среди всех почитаемых животных у

индусов занимает корова. Следы тотемизма отчетливо видны и в христианстве. Святой Дух до сих пор изображается в виде голубя, а Христос часто называется агнцем, т.е. ягненком. От обряда ритуального поедания тотема ведет свое начало христианское таинство причастия, во время которого верующие считают, что под видом хлеба и вина они поедают тело и пьют кровь Бога.

Элементы тотемизма сохранились и в современных условиях. Звери, животные, птицы нашли свое место в гербах дворян, городов, государств. На гербе независимого Узбекистана изображена птица Хумо, которая является символом великодушия, благородства, и самоотверженности, На гербе России, США центральное место занимает орел. На гербе Швеции – лев. Символом Франции считается галльский петух. Хищные животные: тигры, львы, пантеры имеются на нарукавных знаках (шевронах) некоторых воинских частей. До сих пор сохранились у народов исповедующих ислам, и иудаизм, запрет на употребление в пищу свинины, у индусов – говядины.

Наряду с тотемизмом в жизни первобытного человека значительную роль играла магия. *Магия* (от др. греч. колдовство) – действия и обряды, совершаемые с целью повлиять естественным путем на явления природы, животных или человека, исполнителями магических обрядов выступали знахари, гадатели, ведуны и ведьмы. Магия – это специальные действия для нереального воздействия на людей, животных, вещи и духов.

Первоначально магические представления и обряды носили общий характер, однако со временем преобразовалась в различные суеверия – приметы, гадания, заклинания. Постепенно магия превратилась в один из компонентов религии, включающей определенную систему магических действий: обрядов, таинств, молитв, заговоров и т.п. И по сей день магия сохранилась в виде гаданий, предсказаний, веры в «дурной глаз», «порчу» и др.

Магия делится на виды. К этим видам относятся: лечебная магия, трудовая, военная, вредоносная, любовная.

Лечебная магия – действия, направленные на излечение от различных заболеваний.

Промысловая магия – магическое действие в целях получения наилучших результатов в определенном виде производственной деятельности: охоте, рыболовстве, в различных ремеслах. К примеру, к трудовой, охотничьей магии можно отнести обряд, когда первобытный человек перед охотой на оленя стрелял из лука в чучело или изображение оленя. Если выстрел был удачным, то охотник верил в удачную реальную охоту. Отметим, что магические действия чаще всего применялись тогда, когда деятельность человека была сопряжена с опасностью или сложными формами работы. В рыболовстве, например, магические действия применялись при ловле особо крупной рыбы, акул. А при ловле мелкой рыбы такие действия считались лишними.

Военная магия – система публичных обрядов, направленная на обеспечение победы над противником.

Вредоносная (черная) магия – различные колдовские приемы применяются в целях причинения сверхъестественным образом вреда или порчи какому-либо лицу.

Любовная магия – действия, направленные на то, чтобы вызвать любовное влечение в человеке противоположного пола или ликвидировать это влечение. Пример любовной магии описан в романе Александра Дюма "Королева Марго". Героиня романа для того, чтобы заставить мужчину полюбить себя приглашает колдунью. Та изготавливает из воска фигуру этого человека и протыкает её в районе сердца иглой, которая обозначает силу любви, "стрелу Амура". При этом произносятся определенные заклинания. И женщина, и колдунья уверены, что под воздействием этих магических действий у мужчины возникнет любовь к заказчице.

Можно заключить, что магические действия и обряды возникают тогда, когда человек не уверен в своих силах, когда решение ряда проблем зависит не столько от него самого, сколько от многих не зависящих от него факторов.

Характерные черты магии:

1. Единство реального и фантастического.

Неразвитость мышления первобытного человека в процессе сравнения или поиска причины каких то явлений приводило к

ошибкам в связывании различных явлений. Так, во время Второй мировой войны на один из островов Океании упал американский самолет с продуктами питания. Экипаж самолета погиб. Местные туземцы, которые жили на уровне первобытного общества, с тех пор долго молились каждому пролетающему над островом самолёту. Они надеялись, что это летающее божество еще раз подарит им много консервов.

2. Широкое распространение магии.

У первобытного человека почти все действия сопровождались различными магическими действиями: рождение, смерть, охота, война, еда, сон и т.д.

3. Вера в осуществление желаний без реальных действий.

Первобытный человек заменял магией реальные действия и поступки, необходимые для достижения желаемого результата. Магические ритуалы использовались вместо медицинских процедур, лекарственных трав. Вместо сражения с врагом на него напускалась порча. Колдуны старались в засушливое время заменить оросительные работы вызовом дождевых туч.

Говоря о магии, нельзя не сказать о *шаманизме.* Слово «шаман» происходит от маньчжурского слова «саман» — исступленный. Как определенная форма религиозного культа шаманство возникло в эпоху патриархата приблизительно 6 тыс. лет тому назад, существовало почти у всех народов и в качестве пережитка продолжает существовать в наши дни.

Шаманизм как религия характеризуется следующими признаками:

а) широким кругом анимистических верований (преимущественно в «злых духов»), что составляет его вероисповедную основу;

б) наличием особых служителей культа — шаманов, способных приводить себя публично в состояние религиозного экстаза и внушать окружающим мистические воззрения;

в) особым ритуалом камлания, при котором шаман в состоянии экстаза издает бессмысленные восклицания и проделывает различные манипуляции и движения телом, которые будто бы предназначены влиять на мир духов;

г) наличием особого ритуального инструмента (бубна, побрякушек, особых головных уборов, плаща, пояса и т. п.), применяемого шаманами.

На основании этих признаков можно дать следующее определение: шаманизм — это вера в возможность особых людей (шаманов) быть посредниками между человеком и духами. Шаманам приписывалась способность предсказывать будущее, лечить от болезней, вызывать изменения в природе, провожать умерших и т. д. Опытные шаманы были обычно искусными гипнотизерами, чревовещателями, иллюзионистами, а также певцами, поэтами, сказителями.

У некоторых народов Азии, Африки, Полинезии шаманство сосуществовало с другими формами религии. В настоящее время оно еще существует у тувинцев, западных бурят, якутов, хакасов, хантов, манси и некоторых других народов. Остатки шаманизма присутствуют и во всех современных религиях. Это и профессиональная каста служителей культа, и представления о том, что священники находятся в особых отношениях с «миром духов».

Первобытные люди верили, что магическими свойствами обладают не только действия, но и предметы. Эта вера называется фетишизмом. *Фетишизм* происходит от португальского слова fetico – волшебный, чудодейственный.

Фетишизм – это вера в сверхъестественные свойства материальных предметов.

Фетишем мог стать любой предмет: камень, кусок дерева, рог или зуб животного и так далее. Этим предметам предписывались неприсущие им свойства (способность исцелять, предохранять от опасности, помогать в особо сложных видах деятельности). Самое главное, чтобы с этой вещью, по мнению первобытного человека, было связано какое-нибудь необычное явление. Например, шел человек, споткнулся, упал и нашёл рядом с собой что-нибудь ценное. Эту находку он связывает с влиянием данного камня. С этого момента человек окружает камень заботой и поклонением, надеясь, что камень принесет ему новую удачу. Можно сказать, что предмет, который становился фетишем, выбирался посредством проб и ошибок. Если после этого выбора человеку удавалось достичь успеха в практической деятельности, то он считал, что в этом ему помог фетиш и

оставлял его для себя. Если же человека постигала какая-то неудача, фетиш выбрасывался и заменялся другим. Фетиш, изготовленный руками человека мог изображать сверхъестественное существо и приобретало форму идола – материального предмета, которому придавалась форма человека или животного. Этот предмет наделялся таинственной силой воздействия. Фетишем мог стать любой предмет, который по какой-либо причине поразил воображение человека. Такой предмет наделялся таинственной силой воздействия. Фетиш способен помочь или навредить. Его следует избегать или задабривать. Например, у многих народов наиболее могущественным фетишем считались деревья: в Индии – смоковница, дуб; в Иране – ревень, дуб; в Вавилоне – кедр, верба; в Египте – финиковая пальма; в Греции и Риме – олива, дуб; у славян – береза, дуб; в Германии – ель и т. д.

Разновидностями фетишей являются идол и амулет.

Идол – созданный человеком предмет, который изображает или вмещает в себя бога. Идолы чаще всего представляют собой столбы из камня или дерева, на которых человек отображает божественные силы. Идол – это материализованный предмет, которому придана форма человека или животного. Культ фетишей внешне проявляется в том, что фетиш облачают в одежду, подносят ему дары, совершают в его честь жертвоприношения. Встречается обычай наказания фетишей – в фигурки идолов забивают гвозди, чтобы таким образом заставить выполнить то или другое желание верующего.

Обращение с идолом имеет разные формы:

– почитание, в виде молитвы или жертвоприношения;

– обращение с просьбами, которые у некоторых племен Западной Африки в виде надписей на бумаге прибиваются к идолу гвоздями, чтобы он их лучше запомнил;

– наказание, если идол не выполнил просьбу человека, его ругают или даже бьют.

В христианской религии элементы идолопоклонничества сохранились в виде икон, статуй святых, креста. В исламе – в виде Каабы (черного камня в Мекке), мазаров (построек над захоронениями святых людей). Наиболее известные в мире идолы

первобытной культуры – это идолы на острове Пасхи в южной части Тихого океана в виде огромных человеческих голов.

Другим видом фетиша является амулет.

Амулет – это предмет, который, по мнению верующего обладает сверхъестественной силой. Верующие считают, что амулет или талисман может передавать его обладателю сверхъестественную власть над людьми и явлениями природы, может охранять человека от болезней, несчастных случаев, злой, черной магии. У христиан амулеты сохранились в виде нательных крестов, у мусульман – в виде ладанок с текстами из Корана.

Таким образом, в современных религиях фетишизм сохранился в виде почитания священных предметов (кресты, иконы, мощи, черный камень в Мекке и т. п.), а также в виде веры в талисманы и амулеты (обереги). Талисман, по мнению суеверных людей, приносит счастье, а амулет оберегает от несчастья. Современными фетишами (талисманами или амулетами) у суеверных людей являются, например, подковы, ладанки, кулоны, сложные игрушки, «счастливые» проездные билеты.

Одной из ранних форм религии является *анимизм* (от латинского слова anima – душа). Это более высокая форма первобытных верований. Анимизм – вера в существование духов как причины природных явлений и души у человека. Анимизм неразрывно связан со всеми упомянутыми выше начальными формами религиозных верований. Анимизм проявляется в двух формах – вера в духов и вера в душу.

Возникновение веры в духов специалисты объясняют своеобразным пониманием первобытным человеком разных оптических и акустических явлений: тени, эха, отражений в воде. Встречаясь с этими явлениями, человек приходил к выводу, что наряду с реальными существами, человеком и животными, есть также существа, невидимые и неосязаемые для человека.

Дух – это существо, имеющий вид человека или животного, который может быть невидимым, неосязаемым для человека и обладающий способностью летать, приобретать любую форму. Духи обладают следующими качествами: они невидимы и неосязаемы; могут принимать вид любого предмета, растения;

могут влиять на человека. В духах природы олицетворялись опасные для первобытного человека природные стихии. Например: тролли – злые духи гор, леший – злой дух леса, водяной – дух водоемов.

Второй формой анимизма является вера в душу (*аниматизм*). Душа – нематериальное явление, связанное с человеком, независимое от его тела. По мнению ученых, изучающих первобытное общество, различные жизненные человеческие явления (сон и сновидения, обмороки, галлюцинации) привели первобытного человека к мысли, что человеческой жизнью, его сознанием управляют особые существа – души.

Учение о человеческой душе включает в себя следующие элементы:

1. Душа – невидимое явление. Но в некоторых случаях она становится почти полностью видимой в виде призрака, когда её принимают за живого человека, либо видимой частично – в виде пара или тумана.

2. Душа – источник жизни, мыслей, чувств, она руководит сознанием и поведением человека.

С точки зрения анимизма, человек получает жизнь, когда душа проникает в тело, и умирает когда душа покидает его тело. Все мысли, чувства человека направляются ему душой. В некотором смысле человеческое сознание и есть человеческая душа.

3. Душа вечна.

С точки зрения религии тело человека умирает, но душа имеет возможность существовать вечно в раю или аду. Душа может возвращаться в тело человека. Эта способность души послужила причиной возникновения у первобытного человека страха перед мертвецами. Люди боялись, боятся и сейчас, что мертвец может воскреснуть и навредить живым. Этот страх породил обряд захоронения умерших в земле и обряд сжигания трупа. У некоторых африканских племен существует обычай, когда умершего прибивают к гробу для надежности гвоздями.

4. Душа способна на время покинуть тело живого человека и перемещаться в любом направлении.

Фактически для души в материальном мире не существует

преград для перемещения. Она способна проникать сквозь любые преграды и передвигаться на любое расстояние.

5. Душа способна вселяться в других людей и животных.

Первобытные люди считали, что племенной колдун, шаман имеет возможность с помощью магии вселять свою душу в тело птицы, и в таком облике летать с большой скоростью на значительные расстояния, а также смотреть на землю с большой высоты.

6. Душа имеет форму тени и дыхания.

По этой причине считается, что существа потустороннего мира: черти, призраки, в том числе и душа, не имеют тени. У африканского племени зулусов душа и тень обозначаются одним словом. Зулусы стремятся защищать свою тень от врагов, считая, что они защищают свою душу, жизнь и сознание. И если человек дышит, значит, его душа находится в теле, и он живет. Не случайно на русском языке слова душа и дыхание близки по звучанию.

Таким образом, в современных религиях анимистический элемент занимает большое место. Представление о Боге, сатане, ангелах, бессмертных душах — все это по своей сущности усложненный анимизм.

Как видим, элементарные религиозные верования довольно разнообразны, но всем им присущ один общий признак, по которому мы относим их к религии. Древние люди поклонялись материальным предметам, потому что наделяли их сверхъестественными свойствами. Когда примитивные орудия труда древнего человека не давали желаемого результата, он старался восполнить их недостатки, воздействуя колдовскими способами на реальные предметы окружающего мира. Люди почитали животных, так как им казалось, что они связаны с ними сверхъестественным образом. Сверхъестественными свойствами первобытные люди наделяли позднее и человеческое сознание, психику, представляя их в виде души, которая руководит ими и существует независимо от тела. Вера в сверхъестественный мир, поставленный над реальным, естественным миром, явилась результатом слабости первобытного человека, подавленного стихийными силами природы. Анимизм – это фундамент любой

религии, который до сих пор существует в любой развитой религии. Вера в духов, нечистую силу, бессмертную душу – все это модифицированные анимистические представления первобытной эпохи[1].

Значительное место в ранней религии занимает *мифология*. Миф переводится с греческого как рассказ. Мифология – средство изучения и объяснения природы и общества с помощью действий героев и богов.

Самыми распространенными среди первобытных племен являются сюжеты о происхождении человека, о возникновении и особенностях животных, Солнца, Луны, звезд, о смерти, огне, о героях, давших людям знания, о всемирном потопе.

Мифология народов Древней Месопотамии (территории в нижнем течении рек Тигра и Ефрата, относящейся сейчас к Ираку и Ирану) объясняет дождь следующим образом. При наступлении сильной жары, которая угрожала посевам зерна, людям на помощь пришла птица Шидугуд. Она накрыла своими крыльями небо и сожрала небесного быка (Солнце), чьё горячее дыхание грозило гибелью посевам. В этом мифе природное явление – дождь объясняется действиями мифических птиц и быков.

Наибольшее распространение получила мифология Древней Греции и Рима. Большую популярность имеет миф о Прометее, который объясняет в мифологической форме возникновение человеческой культуры. Царь древнегреческих богов Зевс, разгневанный на людей, отнял у них огонь. Титан Прометей (сын бога неба Урана и богини земли Геи) похитил огонь у Зевса и вернул его людям. Он сообщил людям знания, научил земледелию, ремеслу. Зевс приказал приковать Прометея к скале и послал орла с железным клювом и когтями. Этот орёл ежедневно раздирал Прометею грудь и выклёвывал печень, вырастающую заново за ночь. Освобожден Прометей был мифологическим героем Геракломом. С тех пор термином «прометеев огонь» называют героическую преданность людей наук и искусству и в целом культуре.

В мифологии можно выделить следующие характерные черты:

[1] См.: *Павловский В.П.* Религиоведение. – М., 2010. – С.48.

1) миф – средство познания и объяснения природы и общества;

2) в мифологии природные и общественные явления связываются с действиями богов и героев;

3) в мифе чувства господствуют над мышлением и логикой.

Так, например, миф о подвиге Прометея не рассматривает причины поступка титана. Главное внимание уделяется отражению чувств восхищения героизмом Прометея, сострадания к его мукам ради людского рода.

Мифология в современных условиях сохранилась не только как составная часть современных религий. Современные мифы существуют в различных сферах человеческой деятельности: в политике, экономике, и даже науке и технике.

Наибольшее распространение в настоящее время получил миф о НЛО – неопознанных летающих объектах, как транспортных средствах неземных более развитых цивилизаций. Этот миф приписывает этим цивилизациям роль создателей жизни на Земле, создателей человека, человеческой культуры, стремления установить своё господство над человеческим обществом,

С возникновением электронно-вычислительных машин (ЭВМ), компьютеров, в среде специалистов, работающих с ЭВМ, возник миф о том, что компьютеры это живые существа, которые имеют душу и умеющие не только мыслить, но и чувствовать. Поводом для возникновения этого мифа послужили многочисленные факты появления ошибок, сбоев в работе ЭВМ, когда менялась погода или к машине приближалась женщина. Эти ошибки объяснялись ухудшением настроения и здоровья ЭВМ как у людей в плохую погоду и возбуждением при близости женщины. Научные исследования показали, что эти сбои ЭВМ вызывались тем, что при изменении погоды меняется магнитное поле вокруг машины, а женщины также влияют на магнитное поле ЭВМ, так как имеют значительные электрические заряды в волосах и одежде из синтетических материалов.

В процессе развития общества, как мы видим, ранние формы религии не исчезли, а преобразовались и сейчас существуют в двух формах:

Во-первых, они стали частью современных религий. Магия стала частью религиозного ритуала. Анимизм – в виде вероучения о бессмертии души.

Во-вторых, они превратились в бытовые суеверия, ложные верования в амулеты, гадания, во сны, приметы и т.д.

Ранние формы религии внесли огромный вклад в развитие человеческой культуры. Они и сейчас продолжают оказывать значительное влияние на сознание и поведение людей, как в положительном, так и отрицательном смысле. Сотрудникам ОВД следует иметь в виду, что формы религии могут быть использованы при определенных условиях для безнравственного поведения и совершения преступлений.

Задания для самостоятельной работы

1. Почему проблема происхождения религии является одной из самых дискуссионных в религиоведении?
2. Объясните, почему анимизм является фундаментом любой развитой религии?
3. Проанализировать сущность тотемизма и определить причины его сохранения в современном обществе.
4. Социально-духовные последствия развития рыночных отношений и их влияние на формирование религиозности населения.
5. На основе анализа функций тотемизма определить его роль в решении экологических проблем.
6. Проанализировать возможности использования в пресс-тупных целях проявления ранних форм религии.

Тема 3. НАЦИОНАЛЬНЫЕ РЕЛИГИИ

3.1. Национальные религии, их классификация

Все национальные религии принято разделять на ранние и поздние. К ранним национальным религиям относятся все религии, которые в литературе обозначаются с помощью приставки «древне»: древнеегипетская, древнеиндийская, древнееврейская, древнегреческая, древнеперсидская, древнеримская и др. Исторической почвой возникновения и существования ранних национальных религий был рабовладельческий строй.

Можно отметить следующие основные черты ранних национальных религий.

Первая черта – отстранение от официального культа низов общества. Во всех этих религиях к культовым действиям не допускались рабы, а в отдельных случаях – и часть свободной бедноты.

Вторая черта – сравнительно малая живучесть. Имеется в виду то обстоятельство, что древние народностно-национальные религии существовали только в границах рабовладельческого общества. Как только рабовладельческое общество исчерпало себя, исчерпали себя и данные религии – на смену им приходили или поздние народностно-национальные, или мировые религии.

Третья черта – строгий политеизм. Все ранние народностно-национальные религии были политеистическими, т.е. многобожными. В огромном множестве богов обычно выделялась небольшая группа главных, а среди последних – верховный бог.

Четвертая черта – обязательность жертвоприношения. В жертву богам приносили: пшеницу, виноградные гроздья, лепешки, мед, молоко, вино, ароматную траву, диких птиц, петухов, коз, овец, свиней, быков, собак, лошадей. Многие ранние народностно-национальные религии знали и человеческие жертвоприношения.

Пятая черта – зарождение учения о загробном (посмертном) воздаянии, т.е. о наличии причинной связи между поведением

человека в земной жизни и его судьбой в загробной. Это учение признает посмертную награду для одних людей (праведников) и посмертное наказание для других (грешников). В ранних народностно-национальных религиях учение о загробном воздаянии существует пока еще в невыразительном виде.

Ранние народностно-национальные религии не сохранились до наших дней, но многие их идеи и обряды вошли в современные религии.

В поздних национальных религиях также можно выделить общие основные черты.

Первая черта – большой масштаб влияния. Это такие религиозные верования, которые охватывают своим влиянием все социальные слои населения в границах одной национальности.

Вторая черта – большая живучесть. Выше было отмечено, что многие из поздних народностно-национальных религий существуют по сегодняшний день.

Третья черта – сочетание политеизма с монотеизмом, т.е. многобожия с единобожием. Большинство религий этого типа являются политеистическими, но есть среди них и монотеистические, т.е. единобожные.

Четвертая черта – упрощение жертвоприношений. Жертвы скота, птиц были или значительно сокращены, или совсем упразднены. Полностью отказались поздние народностно-национальные религии от человеческих жертвоприношений.

Пятая черта – развитость учения о загробном воздаянии. На этом этапе развития религии учение о загробной жизни приобрело первостепенное значение. Обещание небесной награды за хорошее поведение было распространено на все слои населения.

В наше время народностно-национальные религии существуют во многих странах мира. Однако наиболее крупные из них исповедуются в Индии, Китае, Японии, Израиле.

3.2. Возникновение и развитие религиозных систем Месопотамии

Развитие и улучшение орудий труда, переход от собирательства к земледелию, совершенствование сознания человека,

накопление им знаний и опыта привело к дальнейшему развитию человеческого общества. Человечество обрело частную собственность, государство, классы и перешло от исторического этапа развития «Первобытное общество» к историческому этапу «Древний мир». Древний мир имел свои особенности, в том числе и в области религии.

Этот исторический период отделен от нашего времени тысячелетиями и привлекает внимание и интерес своим искусством и архитектурой, философией и религией.

Главной особенностью религии Древнего Мира является появление многобожия, культа могущественных богов. Культ могущественных богов возник в Двуречье (Месопотамии – области в нижнем течении рек Тигр и Евфрат, где в настоящее время граничат государства Иран и Ирак).

Какие же условия повлияли на возникновение культа могущественных богов в Месопотамии?

1. Развитие производительных сил, возникновение частной собственности и классов. Эти изменения создали условия для того, чтобы исполнители и организаторы религиозной деятельности – жрецы стали выделяться в самостоятельную социальную группу, место в которой очень часто передается по наследству. Таким образом, возникает социальный слой профессиональных религиозных деятелей.

2. Появление древних городов-государств. К этим государствам относятся Шумер, Ассирия, Вавилония. Города-государства были окружены сельскохозяйственными угодьями. Центром города являлся храм бога-покровителя данного города. В храме находился центр управления городом-государством, из него руководили строительством, сельским хозяйством, сбором налогов, осуществляли судопроизводство. В храме проживал правитель, там же находился склад самых ценных товаров и богатств.

Можно выделить следующие особенности культа могущественных богов.

Религия Месопотамии характеризуется многобожием. Города-государства были примерно равны по экономической, политической и военной мощи и их боги-покровители имели

примерно одинаковый авторитет и влияние в этом регионе. Хотя борьба за господство между городами-государствами никогда не утихала.

В отличие от безличных в первобытном обществе духов теперь за богами закрепляются определенные обязанности, функции. Один ведает небом, другой землей, третий подземным миром и т. д.

Религиозная система несла на себе заметный отпечаток реально существовавшей в этом регионе социально-политической структуры. В Месопотамии не было сильной стабильной государственной власти. Поэтому хотя отдельные удачные правители (Хаммурапи) достигали немалой власти, но они не именовали себя сыновьями богов.

Второй характерной чертой религии Месопотамии является культ правителя. Итак, правитель города-государства был одновременно и верховным жрецом, главным посредником между людьми и богами. Сохранился обелиск с изображением вавилонского бога солнца Шамаша, вручающего царю Хаммурапи свиток законов. Эти законы вошли в историю как «Законы Хаммурапи». Хаммурапи был царем Вавилона и жил в 1792-1750 гг. до н. э.

Эта сравнительно невысокая степень централизации политической власти и соответственно обожествления правителя способствовала тому, что в Месопотамии легко без соперничества уживались друг с другом многие боги с посвященными им храмами. Главными считались бог неба Ан и богиня земли Ки, которые породили бога воздуха Энлиля, бога воды Эа. Все эти и другие боги и богини вступали друг с другом в сложные взаимоотношения. К числу священных животных месопотамцев относились бык и змея: в мифах нередко богов именовали «могущественными быками», а змея почиталась как олицетворение женского начала.

Жизнь и смерть, царство неба и земли и подземное царство мертвых – эти два начала отчетливо противопоставлялись в религиозной системе Двуречья. Одно из центральных мест в мифологии месопотамцев заняла история о смерти и воскресении Думузи (Таммуза).

Религиозная система Древнего Шумера представлялась богом

Ан, который был богом неба и со временем стал главным богом. Ки была богиней земли и женой Ана. Их сыном был бог воздуха – Энлиль. Он оспаривал авторитет и власть у своего отца Ана. Эа –бог воды, представлялся в виде человека-рыбы. В этом сказывалось влияние тотемизма. Но большинство богов имело человеческий облик.

Эрешкигаль была богиней смерти, жестокая и мстительная, она властвовала в царстве мертвых. Туда можно было попасть, переплыв через реку смерти. Души умерших через эту реку перевозил специальный перевозчик. Эти элементы верований позднее нашли своё место в древнегреческой религии. Злобную Эрешкигаль мог усмирить только её муж, бог войны Нергал.

Всего в религиозной системе Шумера было 14 богов, которые дружили, любили, враждовали и боролись за господство.

Проблема жизни и смерти всегда волновала людей. В религии Месопотамии жизнь и смерть не только противопоставлялись. Занятие земледелием, наблюдение регулярной смены времен года, пробуждение и умирание природы, связи посева с уборкой урожая не могли не привести к выводу о закономерной связи между жизнью и смертью. Этим и объясняется возникновение и популярность в Двуречье мифа о приключениях Думузи.

Богиня любви Иштар вышла замуж за пастуха Думузи. Думузи погибает на охоте и Иштар отправляется в царство мертвых за своим мужем. Эрешкигаль оставляет Иштар у себя в плену. В результате животные и люди на земле перестали размножаться, и жизнь прекратилась. Встревоженные боги потребовали от Эрешкигаль возвращения Иштар и любви на землю. Иштар вернулась с живой водой, которой воскресила мертвого Думузи.

В этом мифе Думузи олицетворяет плодородие природы, погибает и затем воскресает с помощью богини любви и плодородия, побеждая смерть.

Значительное место в Древнем Мире занимает Древний Египет, его культура и религия.

Религия Древнего Египта имела свою специфику, которая определялась рядом условий.

Во-первых, имелась единая хозяйственная система в долине реки Нил. Эта система возникла из необходимости управлять

единой оросительной системой с использованием вод реки Нила.

Во-вторых, наличие единого государства во главе с фараоном. Возникновение единого государства было обусловлено во многом единой хозяйственной и оросительной системой.

Религиозная система Древнего Египта имеет следующие особенности.

Во-первых, многобожие. В одном из договоров между фараоном Рамсесом II и царем хеттов упоминалось о тысяче богов Египта. Постепенно в Египте возникла система господства и подчинения богов – иерархия.

Ра – бог солнца, главный бог Египта.

Птах – бог-творец, создатель мира, богов и людей.

Осирис – олицетворял умирающую и воскрешающую природу, владыка загробного мира. Судья умерших, который делил их на праведников и грешников по заслугам в земной жизни. Праведники по воле Осириса попадали в загробный мир похожий на рай, грешников пожирало страшное животное. Так зародилось учение о рае и аде.

Исида – покровительница семьи, материнства и детей.

Во-вторых, звериный облик богов. Религия Древнего Египта находилась под сильным влиянием тотемизма. Поэтому многие египетские боги имели человеческое тело и головы животных и птиц. Бог Гор имел голову сокола, Собек – голову крокодила, богиня Бастет – кошки. Поэтому эти животные в Египте считались священными и в их честь строились храмы и обелиски. На территории Египта были обнаружены гробницы с захоронением многочисленных мумий кошек и крокодилов.

В-третьих, обожествление фараона. Египетские фараоны были значительно ближе к богам, чем правители и цари Месопотамии. Фараон считался не верховным жрецом и главным посредником между людьми и богами, а сыном бога Ра. Фараон почитался как символ благосостояния страны, носитель божественной силы. Даже имя фараона было священно и его не разрешалось произносить. Сам термин фараон обозначает не царь, не правитель, а «большой дом».

В-четвертых, усиление власти жрецов. Жрецы в Египте, по сравнению с Междуречьем, имели большее значение. Они

превратились в особую привилегированную касту. С помощью религиозных обрядов они контролировали практически всю жизнь Египта. Дело было поставлено так, что считалось без обрядов, совершаемых жрецами, земля не принесет плодов, войска не одержат победу, умерший не попадет в загробный мир. Кроме этого, жрецы выполняли и функции государственных чиновников. Они могли управлять экономикой, культурой, наукой. В романе польского писателя Болеслава Пруса жрец Хорихор был даже военным министром.

В-пятых, развитость религиозных ритуалов. На религиозные ритуалы в Египте тратились огромные суммы. Знаменитые египетские пирамиды, которые сооружались как символы могущества захороненных в них людей, были в первую очередь и религиозными культовыми сооружениями. Средняя по величине пирамида строилась около 20 лет с участием 20 тысяч человек. Для укрепления своей власти и религиозности населения египетские жрецы использовали в храмах возможности светопроекции. На стенах храмов они, используя законы оптики, с помощью солнечных лучей и стеклянных линз превращали маленькие фигурки богов в многометровые теневые изображения, чем вызывали у людей ужас и почтение к могуществу богов и жречества.

В-шестых, учение о загробном мире.

Согласно верованиям древних египтян у человека имеется две души. Душа «ба» возноситься после смерти к солнцу. Душа «ка» остается с телом умершего. От сохранности души «ка» зависит благополучие души «ба» на том свете и возможность перерождения умершего в новом теле. Именно для тела знатных и богатых людей бальзамировали и превращали в мумии. Для души «ка» и мумии создавались самые роскошные условия, их снабжали одеждой, пищей, утварью и так далее, и сооружались огромные гробницы и пирамиды со сложной системой защиты против воров.

Религии Древней Месопотамии и Египта сыграли важную роль в становлении и развитии более поздних религий и не только на Ближнем Востоке.

3.3. Религиозная система Древней Греции

Значительное место в мировой цивилизации занимает античная культура, органической частью которой является религия древних греков.

Первой особенностью древнегреческой религии является одушевление природы. Под влиянием анимизма у древних греков считалось, что всеми природными явлениями управляют духи женского пола – нимфы, добрые божественные существа, подчиненные различным богам. Существовали нимфы рек, ручьёв, водопадов, лесов, гор и т.д. Они составляли свиту бога виноделия Диониса и изображались в виде юных, красивых девушек.

Вторая особенность религии Греции выражается в человекоподобии богов. В отличие от богов Древнего Египта древнегреческие боги во многом походили на людей. Они как люди дружили, враждовали, любили и ненавидели. Но элементы тотемизма проявлялись и здесь. Например, бог лесов и покровитель пастухов Пан изображался в виде человека, но с рогами на голове и козлиными ногами.

Третьей особенностью являлось большое влияние мифологии. В древнегреческой мифологии кроме богов большое место занимали герои-полубоги, дети богов и людей. Например, Ахиллес, Геракл, Тезей. Они отличались от людей бессмертием, могуществом и способностью творить чудеса. Герои-полубоги даже вступали в схватки с богами и иногда одерживали над ними победы, правда, с помощью других богов.

Четвертой особенностью религии Древней Греции является культ олимпийских богов.

Древнегреческие боги обитали на горе Олимп, недоступной смертным людям. От названия этой священной горы возникли и Олимпийские игры, которые вначале носили больше не спортивный характер, а религиозный. Эти игры были частью религиозного ритуала в честь олимпийских богов. По этой причине Олимпийские игры легли в основу древнегреческого летоисчисления.

Мир богов отражал классовую структуру Древней Греции, появление в ней родовой аристократии. Зевс – бог неба, грозы,

молнии был царем богов. Он правил, опираясь на богов-аристократов. К ним относилась Гера – его жена, богиня брака и семьи, Посейдон – бог моря, покровитель моряков, Арес – бог войны, Аполлон – бог искусства, руководящий музами. Музы – богини, покровительницы искусств и наук, которых было девять. Клио – покровительница истории, Эвтерпа – музыки и элегической поэзии, Каллиона – героического эпоса, Эрато – лирической поэзии, Терпсихора – танца, Мельпомена – трагедии, Полигимник – пантонимы, Ураник – астрономии.

Афродита была богиней любви и красоты, она у римлян именовалась Венерой. Богиней правосудия была Фемида. Она собирала всех богов на совет и была постоянной советницей Зевса. Обычно её изображают с мечём и весами в руках, с повязкой на глазах, что обозначало её беспристрастность. Она родила Зевсу Законность, Справедливость, Мир, богинь судьбы и времен года.

Аид был богом подземного царства мёртвых. Души умерших в царство Аида перевозил через реку Лету Харон. От имени этой реки появилось одно из древнейших высказываний: «Канул в Лету» – значит, отправился в подземное царство или просто умер. Охранял царство Аида многоголовый пёс Цербер, жестокий и неподкупный.

Пятой особенностью религии Древней Греции было использование в религиозных целях прорицательства – гаданий о будущих событиях, о судьбе людей.

Прорицательство проводилось в храме Аполлоны в городе Дельфы. Информацию о будущем, о воле богов сообщала грекам служительница этого храма – пифия. Гадания проводились также жрецами на внутренних органах жертвенных животных. Древние греки от государственных деятелей, полководцев до простых крестьян и ремесленников обращались к гаданиям перед любым важным поступком, будь то начало войны или продажа овцы.

Шестая особенность древнегреческой религии выражалась в большом влиянии культа земли, земледелия. Это было вызвано тем, что земледелие в Древней Греции играло основную роль в экономике. Главной богиней земли была Гея. Значимость земледелия выражалась в том, что отдельным его отраслям

покровительствовали нескольких богов и богинь более низкого класса, чем Гея: Деметра, Персефона. Деметра, например, была покровительницей зерновых сельскохозяйственных культур.

Седьмой особенностью религии Древней Греции является большое влияние религиозных тайных обществ.

Самые распространенные тайные общества были связаны с культом богини зерновых культур Деметры и бога виноделия Диониса.

Членам тайного общества Диониса было обещано блаженство после смерти. Общество Диониса часто устраивало дионисии – народные празднества в честь Диониса. Эти праздники были связаны со сбором винограда и изготовлением вина. Во время праздника статую бога Диониса переносили из города Афины в загородный храм и устраивали угощение народа с пробой молодого вина, карнавалы и театральные спектакли. Дионисии сопровождались необузданным весельем, бурными плясками. Доведенные до безумия участники дионисии разрывали руками живых жертвенных животных и поедали их сырое мясо, что считалось приобщением к телу бога Диониса.

Следует отметить, что многие элементы древнегреческой религии перешли в христианство. Христианский бог Саваоф изображался часто в виде Зевса с молниями в руках. Дева Мария – мать Христа – подобно Гере. А дионисийский обряд поедания мяса жертвенных животных превратился в христианский обряд причащения.

3.4. Религии современной Индии: индуизм, джайнизм

Индуизм — ведущая народностно-национальная религия современной Индии, одна из древнейших и наиболее распространенных религий современного мира, наследник и продолжатель идей ведической религии и брахманизма, в Индии обозначается, как правило, термином «хинду дхарма», т.е. закон индусов.

Индуизм является самой влиятельной и распространенной религией в Индии. Его исповедуют более 1 млрд. человек, из которых около 950 млн. проживают в Индии и Непале. 84%

индийского населения исповедуют индуизм. Другие страны, в которых приверженцы индуизма составляют значительную часть населения, – это Бангладеш, Шри-Ланка, Пакистан, Индонезия, Малайзия, Сингапур, Маврикий, Фиджи, Суринам, Гайана, Тринидад и Тобаго, Великобритания, Канада и США.

Индуизм сформировался к середине 1 тысячелетия новой эры. Термин происходит от слова «хинд», которым народ Западной и Средней Азии называл реку Инд. Начиная же с VIII в., когда в Индии стал распространяться ислам, слово «хинду», индусом, стали называть тех ее жителей, которые не приняли ислама. Отсюда происходит существующая до сих пор трактовка терминов «индус» и «индуизм». Это нашло свое отражение даже в индийской Конституции (часть 3 параграф 25), где говорится, что название «индусы» должно толковаться как включающее и лиц, исповедующих сикхскую, джайнистскую и буддийскую религию. Однако, как правило, и в индийской, и в западной научной литературе в понятия «индус» и «индуизм» сикхи, джайны и буддисты не включаются[1].

Сложился индуизм в IV–VI вв. на основе прежде существовавших религий ведизма и брахманизма, жизненных принципов, моральных и социальных норм и ценностей, философских доктрин, племенных верований и обрядов, мифологических представлений и ритуалов, преданий, праздников народов Древней Индии. Именно поэтому индуизм воспринимается верующими не только как религия, а скорее как неизбежный жизненный путь. В связи с тем, что индуизм объединяет в себе различные верования и традиции, у него нет единого основателя.

Источниками вероучения индуизма являются древние священные книги индусов под общим названием Веды (санскр. veda – высшее, священное знание), в которые включены всевозможные материалы не только мифологического характера, но и предания, гимны богам, правила жертвоприношения.

Веды делятся на четыре сборника: самая древняя – Ригведа (веда гимнов), отражающая разложение первобытнообщинного

[1] См.: Новейший словарь религиоведения / Под ред. С. Н. Смоленского. – Ростов-на-Дону, 2010. – С.177-178.

строя, затем Самаведа (веда мелодий), Яджурведа (веда жертвоприношения), Ахтарваведа (веда заклинаний). С течением времени веды претерпевают существенные изменения, но в своей основе они отражают религиозно-социальную жизнь арийских племен далекого прошлого. Создание первых трех вед принято относить к 2000 — 1500 гг. до н. э. Четвертая создана значительно позже.

Индуизм не может быть понят без обращения к его основным учениям. Выделим характерные особенности.

Во-первых, учение о богах. Оно стоит на позиции политеизма (многобожия). В индуистском пантеоне насчитывается 3333 бога. Во главе их стоит троица, или Тримурти: Брахма – бог-творец, Вишну – бог-хранитель, Шива – бог-разрушитель и создатель. Брахма является богом-созидателем, именно он создал мир.

Индуистские мифы так рассказывают о сотворении мира. В первобытных водах появилось золотое яйцо, в яйце был Брахма. Силой своего духа он разделил яйцо на две половинки: небо и землю. Затем Брахма сотворил первоэлементы, богов, время, планеты, людей, животных, растения и т.д.

Выполнив эту нелегкую работу, Брахма больше отдыхал, оставался погруженным в самосозерцание. Правда, он был поражен красотой созданной им Савитри, и, чтобы видеть ее постоянно, создал себе 4 лица, а затем, когда Савитри удалилась на небо – и пятое лицо, сверху. Но Шива, (бог-разрушитель) недовольный этим, отрубил пятое лицо, оставив четыре. Некоторые версии мифа исходят из того, что тем самым Шива дал почувствовать Брахме, что тот не выше его.

Итак, из трех главных богов Брахма – наименее почитаемый. Число посвященных ему храмов исчисляется единицами. Он один из индуистских богов имеет человеческую внешность, но с четырьмя лицами.

Самым влиятельным индуистским богом является Вишну, бог-защитник, который помогает людям, охраняет их от опасностей, зла и учит божественной истине. Его обычно изображают с четырьмя руками, восседающим на плывущем по водам Вселенной тысячеглазом драконе или в виде белого лотоса. Вишну способен на перевоплощение. Он может

превращаться не только в людей и животных, но и богов. Индуисты считают, например, что Будда, боги Рама, Кришну – это перевоплощение Вишну.

Шива в индуистском вероучении является богом-разрушителем. Он изображается ужасным, имеет три глаза, вокруг его пояса извиваются змеи, на шее ожерелье из человеческих черепов. Но, не смотря на столь страшную внешность, Шива выступает покровителем искусства, науки, человеческих удовольствий.

Наибольший интерес для работников правоохранительных органов имеет богиня Кали, одно из перевоплощений жены бога Шивы Шакли. Кали является богиней смерти, покровительницей преступников, грабителей и убийц. Облик Кали страшен. Это трехголовое чудовище с оскаленными зубами, четырьмя руками с оружием. Ее серьги в виде тел младенцев, ожерелье из человеческих черепов. Кали приносят кровавые жертвоприношения – живых козлят. Одной из сект, поклоняющихся богине Кали, являются члены касты душителей – туги. Они убивают людей во имя Кали специальными удавками из конского волоса. Следы преступной деятельности тугов в Индии находят и в настоящее время.

Таким образом, Брахме практически не поклоняются, почитают Вишну и Шиву. В зависимости от объекта поклонения различают два основных направления в индуизме — вишнуизм и шиваизм. Шиваизм в свою очередь породил шактиизм, где на первое место поставлен культ богини Шакти. Важную роль в индуизме (в особенности в вишнуизме) играет представление об аватарах, т.е. о периодических воплощениях Вишну в местных богах, человеке и животных. Аватарой Вишну считается, например, Будда, Кришна и др. Каждому из основных богов индуистского пантеона посвящены храмы, которых в Индии тысячи.

Большую роль в иудаизме играют жрецы. В свое время из них формировался слой наиболее авторитетных религиозных учителей и наставников – гуру, которые обучали молодое поколение религии иудаизма.

Во-вторых, учение о высшей основе бытия. Такой основой провозглашается мировой дух – Брахман. Конкретный же

эмпирический мир объявляется неистинным, видимостью, иллюзией, игрой Брахмана. Поэтому подлинный смысл жизни состоит в постижении этого духовного абсолюта, в слиянии с Брахманом индивидуальной души (атмана), которые якобы едины, но из-за незнания, невежества считаются большинством самостоятельными реальностями.

В-третьих, учение о сансаре (буквально – «перерождение», «переход через различные состояния»). Это учение о текучести и непостоянстве всего существующего, о неизбежных страданиях существ в земной жизни и переселении душ умерших в новую телесную оболочку. Высшей религиозной целью считается освобождение из круговорота сансары, выход за границы чередования смертей и рождений – мокша (нирвана). В индуизме освобождение, как правило, понимается как достижение единства или даже тождественности атмана и Брахмана, индивидуального и мирового духа.

В-четвертых, учение о карме (санскр. букв. – действие, обязанность, деятельность). В соответствии с этим учением все действия человека имеют прямые последствия для его будущей жизни в новом телесном бытии после смерти. В силу кармы человек, если он был праведником, перерождается в более благородного человека, а если грешником – в низкого человека и даже в животное или насекомое. Учение кармы поэтому тесно связано с идеей сансары.

В-пятых, учение о дхарме. Дхарма (в переводе с санскрита – «закон») – это некая безликая закономерность Вселенной, которая находится в самих вещах и явлениях. Все подчинено этой закономерности: боги, природа, люди. Благодаря ей устанавливается место каждого явления, каждой частицы мироздания в целом. Мир представляет собой не случайное, хаотичное соединение вещей и явлений, а универсальный космический порядок. Позднее этому учению было предано этическое звучание. Дхарма стала пониматься как долг – совокупность религиозных и общественных обязанностей, различных для разных сословий и каст. Соблюдение дхармы оценивается как добродетель, нарушение ее – как грех. Другими словами, в этом учении проводится идея о божественности кастового деления индийского общества, о неравенстве людей перед богом.

Касты представляют замкнутые группы людей, связанные единством наследственной профессии, обычаев, освященных религией.

Всего насчитывается четыре основные касты:

1) брахманы (жрецы);
2) воины;
3) ремесленники, купцы, крестьяне;
4) рабы, бесправные.

Кроме этих основных каст в Индии насчитывается 3200 других, что является следствием зарождения все новых и новых профессий.

Основные законы дхармы гласят:

1. Уровень религиозности человека зависит от положения его касты. Чем выше положение касты, тем выше религиозность.

2. Каждая каста имеет свои отличия в одежде и знаках на лице.

Так, например, точка на переносице индуиста означает его принадлежность к высшей касте брахманов.

3. Человек, исключенный из касты, становится вне закона и общества, превращается в пария. Индуисты не должны с ними общаться. На пария не распространяются законы и мораль. Переход в высшую касту определяется кармой и возможен при перерождении человека.

Важную роль в индуизме занимает учение об ахилмасе. Сущность этого вероучения заключается в религиозном требовании не причинять зла живым существам.

Догмат об ахилмасе тесно связан с учением о карме, переселении душ. Если индуист уничтожит живое существо, то он может уничтожить переселенную в неё душу человека, в том числе и родственника. Отсюда вытекает индуистская концепция о бессмертности души, ибо признание возможности переселения души, есть признание вечности ее существования. Переселение души происходит в круговороте перерождений, т.е. повторных рождений и смертей. Он продолжается до тех пор, пока человек не освободится от всех страстей и желаний. Этот круговорот подчиняется общему закону – карме – совокупности совершаемых всяким живым существом поступков и их последствий,

которые определяют качество его нового рождения и дальнейшего существования

Учение об ахилмасе предлагает верующим ряд правил.

Во-первых, запрещается есть мясную пищу, особенно говядину. Корова в индуизме считается священным животным, так как в непосредственном подчинении бога Шивы находился священный бык Кадди.

Во-вторых, воду для питья необходимо фильтровать, чтобы вместе с ней не проглотить какое-нибудь мелкое насекомое.

В-третьих, ходить нужно очень осторожно, чтобы случайно не раздавить маленькое насекомое на земле.

Ахилмаса требует, чтобы насилие не применялось и в отношении людей, даже если это солдаты армии агрессора, преступники, совершающие убийство.

Религиозное требование индуизма – отказ от насилия, – оказало влияние на освободительное движение в Индии против английского колониального господства, которым руководил Мохандас Ганди. Он требовал, чтобы против английских колонизаторов использовалось не насилие, а различные формы несотрудничества и гражданского неповиновения.

Однако в реальной жизни и религиозной деятельности имеется немало примеров отхода от учения об ахилмасе. Активно использовали насилие члены секты тугов-душителей. Психическое насилие над личностью является активным средством секты кришнаитов. Открытый террор с убийствами и взрывами в общественных местах используют члены индуистской секты аманга-марга.

Для религиозного культа индуизма характерно использование танцев. В индуистских храмах, посвященных Шиве, имеются женщины-жрицы для исполнения религиозных танцев. Использование танца как религиозного ритуала связано с тем, что бог Шива, разрушая, борясь с врагом, демонами, делал это в форме танца.

В индуистском религиозном обряде находят место и театральные спектакли. Они исполняются в храмах. Особенно популярны театральные постановки, посвященные жизни и деятельности, подвигам Рамы, Кришны, воплощениям бога,

Вишну. Они являются главными героями великой индуистской поэмы Рамаямы.

Важной составной частью индуистского культа является паломничество Кумбхамела – праздник в честь богов и амриты.

Амрита – напиток бессмертия, который добывался богами из океанской воды. Сын бога Индры нес сосуд с амритой кумбху и несколько раз опускался с ним на землю для отдыха и спасаясь от демонов. Места на земле, которых касалась кумбха стали священными, и их должны посетить во время паломничества индуисты. Это паломничество каждый индуист должен совершать раз в 12 лет и завершить омовением в священных водах реки Ганга. На этот обряд ежегодно собирается миллионы паломников.

Ни один индуист не минует обряда сати – индуистских похорон. Умершего индуиста завертывают в полотно и сжигают в священном месте на берегу реки, а останки топят в речных водах. Родственники умершего 10 дней носят одежду из белого полотна в знак траура по умершему. До 19 века практиковалось сжигание вместе с покойником живой вдовы, особенно, если она была из касты брахманов. В настоящее время вдовы уже не выходят замуж во второй раз. Обряд индуистстских похорон назван в честь Сати – первой жены Шивы. Она бросилась в огонь, чтобы защитить честь бога Шивы.

Таким образом, индуизм на протяжении своей истории постоянно развивался, дополнялся новыми учениями. В настоящее время, несмотря на упрощение ритуала, культовой практики и изменение роли жреческого сословия индуизм сохраняет свои позиции. Заметным становится явление экспорта индуизма в страны Запада, где он играет довольно активную роль в религиозной жизни мегаполисов.

Таковы основные положения вероучения индуизма. Несмотря на наличие ряда общепризнанных учений и норм, индуизм никогда не имел более или менее стройной или однозначной системы взглядов, унифицированной догматики и культа, строго канонизированного «Священного Писания», централизованной церковной организации, назначаемого и управляемого ею духовного клира.

Центрами отправления религиозного культа служат многочисленные храмы, священные места (ряд из них имеет общеиндусское значение, например река Ганг в районе Варанаси) и главным образом местные алтари. Руководителями и наставниками при этом выступают храмовое жречество, деревенские брахманы, мудрецы (гуру), бродячие монахи и др. Многие культовые отправления совершаются перед домашним алтарем главой семьи.

Из древнего брахманизма выделилась и религия — *джайнизм*. Она возникла в VI—V вв. до н. э. Согласно легендам основателем джайнизма был пророк Вардхамана, получивший впоследствии имя Махавира («Великий герой»).

До тридцати лет он вел жизнь мирянина, но затем, раздав все свое имущество, стал отшельником и аскетом, снискал известность как Джин, т.е. победитель страстей, отсюда название религии.

Джайнизм не выходил за пределы Индии. В III в. до н. э. в нем проявляются две секты: шветам бары («одетые в белое») и дигамбары («одетые в воздух»). Приверженцы первой секты носили белую одежду, а приверженцы второй секты ходили раздетыми в подражание Махавиру.

Ядром джайнистской литературы является Сиддханта (Агама) – канон шветамбаров, составленный в конце IV в. до н.э. и приобретший окончательную форму через девять столетий после времени жизни Вардхаманы. Дигамбары не признают этого канона, считая, что первоначальный священный вариант утерян, а в сохранившихся нет подлинных текстов. Авторитетные тексты дигамбаров составили более поздние произведения.

Джайнизм отрицает существование единого Бога как творца и хранителя мирового порядка. Как идеалам и божествам, обладающим всеведением и всемогуществом, джайны поклоняются 24 полумифическим пророкам, последним из которых был Вардхамана. Признавая материю и дух двумя извечно существующими началами и отдавая предпочтение второму, джайнизм развивает учение о множестве вечных душ, которых столько, сколько живых существ (даже больше, так как джайны считают одушевленными неодушевленные предметы). В связи с этим джайны придают большое значение ахимсе – непричинению

вреда живым существам. С какой формой жизни ни столкнулся бы джайн, он должен воздержаться от умерщвления сам и удержать других.

В человеке джайнизм различает две сущности – материальную (тело) и духовную (душу). Первая, по его учению, смертна, а душа, которая, находясь в какой-либо телесной оболочке, лишь сосуществует с нею, вечна и поочередно обитает во многих различных телах, причем может развиваться и изменяться. В соответствии с учением джайнизма страсти и желания, испытанные человеком в прошлых существованиях, держат душу в оковах, и человек, чтобы его душа достигла полного блаженства, должен путем лишений и праведной жизни освободить ее от страстей. Спасение души рассматривается как смысл человеческой жизни. Для этого необходимо верить в пророков, понимать их учение и строго придерживаться установленных ими правил, и тем самым самосовершенствоваться. Джайнизм сохранился в Индии (главным образом в западных районах) до наших дней. Его исповедует меньше 1% население страны.

Таким образом, важно запомнить, что в индуизме человеческая жизнь определяется справедливым воздаянием (карма), осуществляющимся в каждой последующей жизни по итогам каждой предшествующей, поэтому человек должен стремиться (не нарушая дхармы) быть достойным того, чтобы каждая последующая жизнь приближала его к выходу (мокша) из мира перерождений (сансара) и слиянию индивидуальной души (атмана) с духовным абсолютом (Брахманом). В джайнизме человеческая жизнь определяется справедливостью, осуществляемой в каждой последующей жизни за каждую предыдущую, поэтому человек должен стремиться быть достойным того, чтобы каждая последующая жизнь приближала его к состоянию свободы от страстей, к выходу из мира перерождений и достижению абсолютно приятного или, по крайней мере, абсолютного отсутствия неприятного.

3.5. Религии Китая: конфуцианство, даосизм

В середине I тыс. до н. э. (между 800 и 200 гг. до н. э.) в Китае возникли две религии, существенно различающиеся между

собой: конфуцианство, этически направленное учение, и даосизм, который тяготел к мистике.

Основателем *конфуцианства* (китайское название «жу цзя сюэ шо» – учение школы ученых-интеллектуалов) является выдающийся мыслитель Древнего Китая Кун-цзы (учитель Кун), или Конфуций (551– 479 гг. до н. э.).

Первоначально конфуцианство, хотя и было очень влиятельным философско-этическим учением Древнего Китая, существовало наряду с другими учениями (даосизм, моизм, легизм и др.). Однако после объединения Китая и создания стабильной централизованной империи Хань (206 г. до н. э. – 220 г. н. з.) оно постепенно усилилось и на рубеже II и I вв. до н. э. стало, наконец, государственной идеологией императорского Китая.

В религию конфуцианство трансформировалось в первые столетия нашей эры. Конфуций был обожествлен. В 555 г. издается указ императора Китая о возведении в каждом городе храма в честь древнего мудреца и регулярных жертвоприношений в его память. Конфуцианство превращается, по сути дела, в государственную религию Китая.

В настоящее время оно утратило такой статус, но осталось одной из распространенных в стране разновидностей религии. По очень приблизительной оценке, общая численность последователей конфуцианства – больше 300 млн. чел.

Источником конфуцианского учения является книга «Луньюй» («Беседы и суждения»). Центральное в этом учении – исследование законов, которые должны упорядочить отношения между людьми, отношения в семье и обществе, основанные на уважении к старшим и почитании руководителей государства. Управлять же, учил Конфуций, означает найти каждому место в обществе в соответствии с его достоинствами. Каждый человек обязан морально совершенствоваться, поскольку это в его силах; глава государства должен руководить подданными в соответствии с определенными нормами справедливости и истины.

В религиозных представлениях конфуцианства следует выделить следующие особенности:

1. Культ неба. Небо – это высшая божественная сила, олицетворение не только божества, но и высшего разума,

справедливости. Верующие китайцы полагают, что великое небо карает недостойных и вознаграждает добродетельных. Собственно, добродетель и истолковывается как следование закону Неба. Поэтому смысл жизни верующего заключается в установлении и поддержании правильных отношений с Небом, стремлении вписаться в божественный миропорядок. Небо дарует власть правителям, которые объявляются его сынами, обожествляются, а страна получает название Поднебесной, т.е. является, по мнению китайцев, центром Вселенной, вершиной мировой цивилизации.

2. Культ предков. Основан на вере в загробное существование душ умерших. Однако конфуцианство не предписывает своим последователям верить в реальное присутствие предков во время жертвенных актов. Важно вести себя так, как если бы предки действительно присутствовали, демонстрируя этим свою искренность и развивая в себе гуманность и уважение к семейным ценностям, к древности.

Большое место в конфуцианстве отводится религиозным обрядам. В их основе – жертвоприношения и гадание. Жертвоприношения в храмах совершаются 1 и 15 числа каждого месяца Дважды в год, весной и осенью, происходят особенно торжественные поклонения. В проведении жертвоприношений установлена строжайшая иерархия, которая соблюдается в выборе жертвенных даров, в их количестве и качестве. Гадания осуществляются по любому поводу, но главной их целью является отыскание способов достижения материального благополучия и долголетия.

В настоящее время конфуцианство остается живой интеллектуальной и духовной традицией. Несмотря на краткий период очернения и преследования конфуцианства в годы так называемой «культурной революции», интерес к нему быстро возродился и в данное время в Китае выходят многочисленные исследования по истории конфуцианства, издаются классические конфуцианские тексты, существует общество Конфуция и фонд Конфуция. Родственники философа в 67-м поколении пользуются большим уважением.

Параллельно с конфуцианством и как его оппозиция сложилась другая философско-религиозная система Китая –

даосизм. Согласно традиционным представлениям даосизм основал старший современник Конфуция – мудрец Лао-Цзы («старый учитель»). Основные принципы религии изложены в его книге «Дао дэ цзин» («Книга о Дао»), Здесь речь идет об единой первооснове всего сущего – единой субстанции и одновременно мировой закономерности – дао (букв. – «путь»).

Впрочем, ничего, собственно, от даосского в самом понятии «дао» нет. Это одна из важнейших категорий всей китайской культуры. Специфично лишь ее осмысление даосизмом. Если конфуцианство придает ему этическое значение, истолковывая его как «путь человека», т.е. нравственное поведение и основанный на морали особый порядок, то в даосизме «дао» имеет не этическое, а онтологическое значение. Оно объявляется сущностью и первопричиной мира, источником его многообразия, «матерью всех вещей». Это некий естественный «путь», основной закон бытия, вечное изменение мира, независимое ни от бога, ни от усилия людей. Поэтому люди должны подчиняться естественному ходу событий, их удел – пассивность, «недействие» (увей). Даосизм призывает людей стряхнуть с себя оковы обязанностей и долга и возвратиться к простой безыскусной жизни, близкой к природе.

К концу I тыс до н. э. понятия «дао» и «увей» начинают рассматриваться как пути религиозного спасения, достижения абсолютного, вечного счастья. Фигура основателя даосизма обожествляется, разрабатывается сложная иерархия божеств и демонов, возникает свой культ. Пантеон даосизма возглавляет Яшмовый владыка (Шанди), который почитается как Бог неба, высшее божество и отец императоров («сыновей неба»). За ним идут Лао-Цзы и творец мира Паньгу.

Важнейшую роль в религиозной организации даосизма играют служители – жрецы, среди которых есть и монахи, и семейные. Активно действующие храмы божеств китайского пантеона обслуживают шаманы: медиумы, гомеопаты, предсказатели судеб, хироманты, физиономисты. Даосские храмы, монастыри и святые места посещают сотни тысяч верующих. В 1957 г. в Китае была создана Всекитайская ассоциация даосизма (Чжунго даоцзяо сехуей). Закрытая во время «культурной революции»

1966 –1976 гг. ассоциация возобновила свою работу в 1980 г. Ее представителем является один из старейших и авторитетнейших даосских монахов Ли Юйхан. Центр ассоциации – монастырь Байюньгуань в Пекине. Ассоциация издает свой журнал, ведет богослужебную, проповедническую и исследовательскую работу, в частности она готовит к изданию «Историю даосизма».

Таким образом, следует уяснить, что в конфуцианстве человеческая жизнь определяется справедливым воздаянием (дао), которое осуществляется не всегда, поэтому человек должен стремиться быть достойным (дэ) того, чтобы восполнить осуществление справедливости (ли), а в даосизме – став на путь самоуглубления (дао), человек стремится быть достойным (дэ) того, чтобы благодаря естественной справедливости (дао) достичь внутри себя абсолюта (здесь дао и дэ совпадают, так как внутреннее достоинство в своем высшем пределе совпадает с абсолютом). Недеяние здесь истолковывается именно как замыкание устремлений, т.е. их концентрация происходит исключительно на внутреннем мире человека.

3.6. Синтоизм – традиционная религия японцев

Сложился в раннефеодальную эпоху (VI–VII вв.) на базе родоплеменных анимистических культов и шаманства. Этот процесс совпал с укоренением на японской земле буддизма. Постепенно монопольное положение синтоизма было ликвидировано. В период расцвета японского феодализма (X–XVI вв.), когда буддизм играл преобладающую роль в религиозной жизни страны, многие японцы стали исповедовать две религии: браки, рождение ребенка, местные праздники обычно отмечались в синтоистском храме, а поминально-заупокойный культ совершался преимущественно по обрядам буддизма.

В XVII–XVIII вв. в Японии развернула свою деятельность так называемая «историческая школа», которая поставила своей целью укрепление синтоизма и возрождение его культа В 1868 г. синтоизм провозглашается государственной религией.

Синтоизм не имеет церковных канонических книг. Мифы, легенды, общие для синтоизма, собраны в летописно-мифоло-

гические своды – «Кодзики» («Запись о делах древности») и «Нихон секи» («Анналы Японии»).

К характерным особенностям синтоизма как религии следует отнести следующие.

1. *Синтоизм* – это политеистическая религия. Его пантеон состоит из огромного числа богов, которые не разделены на добрых и злых. Они жестко привязаны к конкретным природным стихиям, во многих случаях даже топографически. Такое дробление божественных сил, с одной стороны, не позволяет выстроить четкую иерархию синтоистских богов, а с другой – ограничивает пантеон синтоизма богами, которые олицетворяют исключительно местные, характерные именно для Японии природные стихии, что и замыкает синтоизм национальными рамками. Верховным божеством в пантеоне является богиня Солнца Аматерасу Омиками («большая священная богиня, сияющая на небе»). Она считается «создательницей» японских островов и прародительницей всех императоров. По существующей легенде Аматерасу отправила на землю своего мужа Ниниги, который и положил начало «божественной» династии. Императоры, в свою очередь, считаются родоначальниками всех японцев, вот почему им всегда отдавались божественные почести. Формально этот культ сегодня упразднен, однако умерших японских императоров некоторые синтоисты, как и раньше, почитают как богов.

Важное место в синтоизме отводится многочисленным духам «удзиками» («удзи» – род, «ками» – божества). Если император – потомок богини Солнца, то рядовые японцы – потомки духов второго разряда, т.е. «ками». Для японца «ками» – божества предков. Мир населен «ками». После смерти японец тоже становится «ками». «Ками» обладают способностью воплотиться в ритуальные предметы (меч, зеркало, фигуру бога, дощечку с именами божества), и такой предмет (синтай) превращается в объект поклонения. В функции «удзиками» входит охранение рода, покровительство жизни и разнообразной деятельности его членов.

Целью жизни в синтоизме провозглашается осуществление идеалов предков. Спасение достигается в этом, а не в потустороннем мире путем духовного слияния с божеством с помощью молитв и обрядов, совершаемых в храме или возле домашних костров. Для синтоизма характерны пышные праздники со священными танцами и процессиями.

После поражения Японии во Второй мировой войне синтоизм был лишен статуса государственной религии. 1 января 1946 г. японский император публично отказался от своего «божественного» происхождения. Однако в последние годы синтоизм постепенно стал восстанавливать влияние, несколько модернизировав свое учение. Общая численность синтоистов сегодня – больше 80 млн. человек.

В заключение важно уяснить, что в синтоизме человеческая жизнь определяется справедливым воздаянием, осуществляемым богами за каждое усилие, поэтому человек должен стремиться быть достойным того, чтобы получить от жизни все, что в ней есть приятного, или хотя бы избежать всего, что в ней есть неприятного.

3.7. Иудаизм – религия еврейского народа

Важнейшую роль в истории религии и культуры сыграл *иудаизм*, на почве которого впоследствии было основано христианство. Иудаизм – это древнейшая монотеистическая религия, связанная с историей древнееврейских племен, религиозная система, возникшая на рубеже II–I тыс. до н. э.

Сам термин «иудаизм» происходит от названия еврейского племенного объединения – иуды, которое было самым многочисленным среди всех 12 еврейских племен. Иногда эту религию называют религией Моисея по имени легендарного законодателя евреев, которому Бог передал Законы на горе Синай.

История иудаизма довольно сложна. Она условно делится на четыре периода:

– библейский – становление религии и формирование Священного Писания;

– раввинистический – возникновение такой формы общины, как синагога;

– талмудический – формирование второго источника вероучения – Талмуда;

– реформированный – модернизация иудаизма и распространение его за пределами Северной Аравии.

Источниками вероучения иудаизма являются священные книги: Танах и Талмуд. Танах – это иудейская Библия. Позже она вошла в состав христианской Библии (гр. biblia – книги) в качестве первой части под названием «Ветхий Завет». Танах включает в себя 39 книг. Объединены они в три части: Тора (Пятикнижие), Пророки (исторические книги), Писания (агиографы). В Танахе идет рассказ о сотворении Богом мира и человека, о жизни первых людей в раю, об их грехопадении и изгнании из рая, о всемирном потопе. Здесь изложены знаменитые 10 заповедей. Танах формировался с начала X по конец II в. до н. э.; второй источник вероучения иудаизма – Талмуд составлялся с начала III в. до н. э. до конца V в. н. э. Он имеет две части. Первая – Мишна (повторение). Это комментарий к Торе. Вторая часть – Гемара (полное разъяснение). Это толкование Мишны. В Талмуде содержатся законы уголовного и гражданского характера, нравственные нормы, практические советы по семейной и личной жизни. В нем разработана громоздкая система иудейской обрядности, которая состоит из 248 повелений и 365 запретов.

В иудейском вероучении основными являются следующие догматы.

Во-первых, вера в единого бога Яхве – творца неба и земли. Иудаизм утверждает, что Бог бессмертен, вечен, всемогущ и безграничен. Образу Бога адекватен человеческий разум, на этом основании возникает догмат о душе. Душа, по иудейским представлениям, – это духовная сущность человека, особое начало, противопоставленное телесному и определяющее личность человека. Душа даруется человеку Богом при рождении и отторгается от тела после смерти. Ей приписывается вечное существование в потустороннем мире, она бессмертна.

Во-вторых, вера в пришествие небесного спасителя. В иудаизме он получил название мессия (др.-евр. – помазанник), т.е. «посланец Бога». Мессия призван установить на земле

справедливый и угодный Богу порядок. С верой в приход мессии связаны и представления о предвестниках появления – Божьих посланниках, число которых по учению иудаизма равно девяти.

В-третьих, вера в конец света, воздаяние, воскресение из мертвых. Этот догмат тесно связан с догматом о мессии. С его приходом произойдет воскресение умерших и суд над всеми людьми, живыми и мертвыми, будет установлено тысячелетнее царство и благодатная жизнь в нем для всех праведников, а нечестивцы будут наказаны. Представление о рае и аде в иудаизме еще весьма туманны.

В-четвертых, вера в богоизбранность еврейского народа. По этому догмату Бог через пророка Моисея предложил народу Израиля союз и дал ему Закон (Тора), который должен неукоснительно выполняться. Праведных ждет награда, грешников – кара.

Новым в религиозной истории, характерным и отличительным для иудаизма является понимание отношения между Богом и его «избранным народом» Израиля как отношения «союза». Союз – это своего рода договор: народ Израиля пользуется особым заступничеством всемогущего Бога, он – «народ избранный» при условии, что останется праведным, что будет следовать «заповедям Бога и, главное, не отступит от единобожия. Особенность иудаизма состоит в том, что Бог действует в истории своего народа.

Своего рода конституцией этих союзнических отношений между Израилем и его Богом есть Закон, в котором Яхве выразил свою волю. Наряду с откровением Бога в природе и истории стоит превыше всего Закон, в котором ясно и четко сформулирована (в виде «заповедей») воля Господня. Этот нравственный культовый Закон, изложенный в Торе, определяет неизменную суть израильской религии. Отношение к Богу есть послушание и следование Закону, в этом заключается важнейшая обязанность верующего. Это условие и залог спасения – народ спасет посланец, помазанник, мессия, который придет по велению Яхве. Вера в мессию в предсказаниях пророков становится основой иудаизма: мессия установит царство, где не будет вражды и страданий, где верные Богу обретут вечное блаженство, а грешники будут наказаны – свершится Страшный суд.

В настоящее время иудаизм хотя и не имеет официального статуса государственной религии, но пользуется исключительной поддержкой государственных органов Израиля и существенно влияет на всю общественную жизнь страны. Иудаизм довольно широко представлен и среди евреев, являющихся гражданами США, Украины и других стран. По некоторым оценкам, сегодня в мире насчитывается 18,2 млн. иудеев.

В заключение следует запомнить, что в иудаизме человеческая жизнь определяется договором (Тора) между властвующим в мире Богом (Яхве) и народом Израиля, поэтому человек должен стремиться соблюдать договор с Богом, чтобы весь народ мог устремиться к основе своей жизни (Шехина) и достичь абсолютно приятного (вечного блаженства).

Такова общая характеристика наиболее крупных народностно-национальных религий современности.

Задания для самостоятельной работы

1. Какое значение для решения современных социальных проблем имеет положение даосизма: «в мире все находится в движении, изменении и вещи могут переходить в свою противоположность»?

2. Выделите морально-нравственные концепции национальных религий Индии и Китая.

3. Почему Ветхий Завет является священным писанием как для иудеев, так и для христиан?

4. Что такое политеизм, монотеизм?

5. Что составляет высший объект религиозного поклонения в конфуцианстве?

6. Что представляет собой пантеон богов в синтоизме?

Тема 4. ЗОРОАСТРИЗМ

4.1. Возникновение зороастризма

В Центральной Азии в период Древнего мира огромное влияние приобрел зороастризм. Зороастризм – первая пророческая и первая монотеистическая религия в истории человечества. Название она получила от своего покровителя – Заратуштры, что означает «обладающий золотым верблюдом» существует и другая транскрипция имени пророка – Заратуштра: «зар» – по староперсидскому и старотюркскому – «золото», а «штур» – верблюд, т.е. «золотой верблюд»). Ныне научно обосновано, что Заратуштра – лицо не мифическое, а реальное, историческое[1].

Имеются разные источники о первом пророке. Основные сведения нам известны в основном по Гатам – вдохновенным изречениям. Известно, что Заратуштра происходил из рода Спитама, его отца звали Поурушаспа. О себе пророк упоминает в Гатах как о заотаре – полноправном священнике. Постижение тайн жречества, обучение священнодейству начиналось в семь лет. Племена в то время не знали письменности (второе тысячелетие до н.э.). Заратуштра заучивал наизусть основные обряды и положения веры, изречения мудрецов прошлого, а также учился искусству импровизации для создания молитв и обращений к божествам. В пятнадцать лет он стал священнослужителем и сочинителем мантр. Последующая жизнь пророка наполнена поисками истины. Будучи свидетелем многих войн и жестокостей, несправедливости мира и чувствуя свое бессилие, Заратуштра стремился установить одинаковый для всех божественный порядок как для сильных, так и для слабых. В тридцатилетнем возрасте, на одном из праздников Заратуштра отправился за водой для приготовления хаомы. Заратуштра вышел на середину протоки, чтобы зачерпнуть чистой воды и,

---

[1] *Гаибов Н.* Научно-духовные мысли Центральной Азии: некоторые направления и вклад в мировую цивилизацию. – Т., 2009. – С.18.

возвратившись на берег, он увидел сияющее существо Воху-Мана (благой промысел), которое привело его к Ахурамазде и пяти излучающим свет персонам. Именно в этот момент он и получил свое откровение. Известно, что Зороастр был женат, имел четверых детей, дожил до 74 лет и погиб от руки язычника-жреца.

Академик Э. Ртвеладзе отмечает в своих исследованиях, что время, когда Заратуштра начал проповедь своих идей было временем ломки старых первобытно-общинных отношений и формирования новых классовых. И новая религия отражала эти перемены и призывала к политическому объединению и созданию сильной централизованной власти, а также к решительной борьбе против кочевых народов[1].

Зороастризм возник примерно в начале I-го тысячелетия до н. э. на территории современной Хорезмской области Узбекистана и в Иране. На сегодняшний день существуют разногласия среди ученых по вопросу, где зародился зороастризм, и где было написано его священное писание. Между тем многочисленные археолого-этнографические данные, следы огнепоклонения были обнаружены на обширной территории низовьев Амударьи и Сырдарьи.

Вполне естественно, что долгое время между историками-востоковедами разных времен и стран дискутировался вопрос об историческом времени и месте возникновения зороастризма, происхождении Заратуштры и текстов Авесты.

Данная проблема характеризуется множеством мнений разных авторов – С.П.Толстова, И.М.Дьяконова, В.Лифшица, Я.Гулямова, Э.Ртвеладзе, М.Исхакова, Ф.Сулаймановой, Т.Карима и др. Ученые вели исследования по трем направлениям – лингвистический анализ текстов Авесты в сопоставлении с древнеиндийской ведической традицией, изучались реальные географические данные, содержащиеся в Авесте, проводилось сопоставление реконструированных по текстам данных, характеризующих социальные отношения и экономику общества

[1] См.: *Ртвеладзе Э.* Цивилизации, государства, культуры Центральной Азии. – Т., 2005. – С.7-25.

с археологическими материалами Средней Азии и Восточного Ирана за период со второго тысячелетия до первой половины первого тысячелетия до н. э.

Среди памятников эпохи энеолита Хорезма, открытых известной хорезмской экспедицией под руководством выдающегося востоковеда Сергея Павловича Толстого, сохранились явные следы религии огнепоклонников. Это подтверждают памятники Джанбаскала и погребальные комплексы раннеземледельческих племен, определяемых как святилища, а также многие другие находки. По мнению С.П.Толстого, даже у кальтеминарцев из стоянки Джанбаскала-4, относящейся к рубежу 3-2 тысячелетия до н.э., были обнаружены признаки культа огня.

В центре джанбаскалинского жилища (площадью около 300 квадратных метров), вмещавшего целый род, находился большой священный очаг, который носил четко выраженный культовый характер. Найденные в низовьях великих среднеазиатских рек и в Приаралье прекрасно выполненные терракотовые фигурки, в большинстве женские, несомненно, были связаны с какими-то магическими обрядами. Наиболее примечательны так называемые «неолетические Венеры». Это небольшие скульптурные фигурки женщин, символизирующие связи с древним культом плодородия.

Интересно, что подобные фигурки, но более объемные, были обнаружены на крышках ассуарных погребений зороастрийцев. Эти и другие находки также подчинены главному культу – огня и покровительнице плодородия. То есть прослеживается несомненная генетическая связь древних культов с элементами зороастризма. Все это и позволило Сергею Павловичу Толстому утверждать, что родиной «Авесты» является Хорезм.

Интересно мнение новозеландской ученой, профессора Веллингтонского университета г-жи Эдсхет. В 1992 г. в Лондоне вышла в свет ее книга «Центральная Азия в мировой истории». В ней она на основе солидного фактического материала утверждает, что своим появлением зороастризм, несомненно, обязан культурному уровню Хорезма и территорий нижнего течения Амударьи в 8-7 вв. до н.э. Несмотря на все споры о месте

и времени зарождения зороастризма, по ее мнению, несомненным остается факт, что эта религия могла возникнуть только здесь. Той же точки зрения придерживается еще ряд ученых исследователей.

Ученые, исследователи считают, что, зародившись в древнем Хорезме, зороастризм был государственной религией трех великих иранских империй античности, существовавших более 13-ти столетий (8 в. до н.э. – 7 в. н.э.) и господствовавших на значительной части Ближнего и Среднего Востока.

Таким образом, результаты глубоких научных исследований неопровержимо доказали, что родиной религии зороастризма, ее пророка и книги Авесты является Хорезмский оазис, а также примыкающие к нему Хорезмская область Узбекистана, о чем свидетельствуют историко-географические, языковые, общественно-хозяйственные и другие данные, приведенные в самой Авесте.

Исходя из этого зороастрийское учение можно считать первой мировой религией, а его основателя Заратуштру – одним из первых пророков Востока. «Основные идеи о рае и аде, воскресении, доброте и зле, справедливости и гуманности, содержащиеся в Авесте, вошли в священные писания последующих религий. Творчески заимствованные христианством, а затем и исламом, они способствовали становлению их как мировых религий»[1].

Как мы уже отмечали выше, зороастризм выделялся среди религий Древнего Мира тем, что имел своего пророка Заратуштру. Эта личность скорее легендарная, чем историческая. Не все специалисты-историки верят в реальное его существование. Одни исторические источники предполагают, что он жил и проповедовал за 6-7 тысяч лет до Александра Македонского, другие – в IV в. до н. э. Одни источники повествуют, что он погиб от молнии, другие – от рук врагов. Новой религии, проповедуемой Заратуштрой, противодействовали маги – жрецы древнеиранской религии маздаизма. Но

[1] *Джаббаров И.* Духовная сила творения // Правда Востока. – 2001. – 5 окт.

большинство специалистов считают, что Заратуштра родился примерно в IV в. до н.э. в Хорезме. Здесь он начал проповедовать новую религию и зажег первый священный огонь. Но в Хорезме новую религию не приняли, и возникла угроза для жизни пророка и он бежал в Иран.

В Иране зороастризм получил широкое распространение и при империи Ахеменидов в IV-V вв. до н. э. стал главной религией в Иране, а верховный жрец стал высокопоставленным государственным сановником.

4.2. Авеста – священная книга зороастрийцев

Зороастризм имеет свое священное писание – Авесту, которая была написана пророком Заратуштрой, как откровение бога. Эта книга писалась на пергаменте и составляла 21 том. На изготовление Авесты ушли шкуры 21 тысячи быков. Авеста – это первый источник пророческой и монотеистической религии в истории человечества. Слово «авеста» на среднеперсидском – «апастак», означает «основа» или «основной текст»[1]. Авеста – сборник религиозных текстов зороастрийской религии, наподобие священных книг различных мировых религий. Она, как и все другие священные книги, сложилась и совершенствовалась в разное историческое время.

Это священное писание было энциклопедией жизни людей того периода. В неё вошло описание жизни и деятельности Заратуштры, его последователей и современников, описание стран, где проповедовался зороастризм. Авеста хранилась в Иране, в центре зороастризма в городе Персеполе. В 334 г. до н. э. Авеста была захвачена войсками Александра Македонского и пострадала от пожара. Зороастризм понес невосполнимые потери из-за гибели священнослужителей, тщетно пытавшихся защитить свои святыни. А спустя более тысячи лет после вторжения Александра Македонского арабский полководец Кутейба ибн Муслим, захвативший в 712 г. Хорезм, с неменьшей жестокостью

[1] *Гаибов Н.* Научно-духовные мысли Центральной Азии: некоторые направления и вклад в мировую цивилизацию. – Т., 2009. – С.22.

сжег книги и истребил хорезмийских зороастрийских священнослужителей. Монгольское нашествие – и опять священная книга подверглась уничтожению. От Авесты осталось 4 тома, т.е. те тексты, которые были необходимы для повседневной религиозной практики. По мнению ученого – историка Узбекистана М. Исхакова первоначальная редакция Авесты впоследствии неоднократно восстанавливалась на основе воспоминаний зороастрийского духовенства и оставшихся невредимыми экземпляров книги[1]. Однако эти первые записи Авесты не удовлетворяли самих жрецов, т.к. последние считали, что существующими тогда буквами алфавита невозможно точно передать божественных откровений их религии. Шли поиски новых букв. И в шестом веке, в пору правления Сасанидов, эта проблема была разрешена. Был создан специальный «авестийский» алфавит, который отличался изумительной точностью. Он основывался на пехлевийской письменности, но вместо двадцати в нем было сорок шесть букв. Этот алфавит позволял изображать каждый гласный и согласный звук и по своей точности равнялся современной международной транскрипции[2]. Используя новое изобретение, жрецы записывали все получившие одобрение авестийские тексты. И вскоре Большая Авеста была обнародована.

Итак, Авеста была написана на одном из древнеиранских языков, точная локализация которого не установлена. Условно считается, что текст был изложен на одном из северных диалектов иранского языка. Этот памятник дошел до нас в двух основных вариантах.

Один представляет собой сборник молитв, включающий в себя три части: Вендидат, Висперед и Ясна. Тексты этих книг расположены хаотично, но этот порядок канонизирован.

Вторая редакция представляет собой собрание тех же книг, но расположенных в ином порядке, приспособленном не для чтения

[1] См.: «Авеста» и ее место в истории развития человечества. – Ташкент-Ургенч, 2001.– С.63-64.

[2] См.: *Гаибов Н.* Научно-духовные мысли Центральной Азии: некоторые направления и вклад в мировую цивилизацию. – Т., 2009. – С.23.

при богослужении, а для систематического изучения. В этом варианте текст сопровождается комментированным переводом на среднеперсидском языке, записанным пехлевийским алфавитом. Этот перевод-комментарий называется Зенд. Поэтому второй вариант называется Зенд-Авеста (ср.перс. – «текст с комментарием»).

Составные части «Авесты»:

– 7 частей посвящены рассуждениям о божестве, происхождении живых существ, истории человеческого рода и др.;

– 7 частей заключали нравоучения, уставы религии, правила гражданского быта;

– 7 частей сведения о медицине, астрономии и др.

Идейные принципы Авесты:

– в Авесте пророчески предсказывались катастрофы и разрушения, которые якобы произойдут спустя три тысячелетия (наша эпоха полна различных противоречий);

– идея конца света, рая и ада, торжества добра над злом с наступлением мира и благоденствия во всем мире, создание равных для всех нормальных человеческих условий, необходимых для гармоничного развития личности, проходит красной нитью в канонах Авесты;

– важнейшим долгом личности перед обществом является справедливый и честный образ жизни, основанный на трех главных принципах – «добрые мысли», «добрые слова», «добрые дела»;

– доброта человека, согласно учению Заратуштры, измеряется не только его практическими делами во имя добра, но и борьбой против зла. Тем самым проповедуются общечеловеческие ценности, зародившиеся еще в первобытную эпоху;

– главным призывом «Авесты» является поддержка светлых духов и борьба против дэвов и всего того, что порождено ими. Наградой за это будет счастливая жизнь. Именно этот резкий дуализм светлого и темного составляет основную идею зороастризма, которая выделяет его среди всех других религиозных представлений.

Президент И.Каримов, выступая на церемонии открытия мемориального комплекса, построенного в честь 2700-летия

книги «Авеста» отметил, что «эта книга является бесценным историческим документом, созданным 30 веков назад, что на этой земле существовали великое государство с величайшей культурой и духовностью.

Именно поэтому наши завоеватели в первую очередь пытались уничтожить эту уникальную книгу, чтобы лишить народ его истории и памяти, подавить его волю.

Об этом свидетельствует и то, что Александр Македонский, совершивший поход в эти края, отправил единственный оригинал этого огромного труда, состоявшего из 32 книг, в Древнюю Грецию, приказал переписать его главы, касающиеся медицины, астрономии и философии, а остальные части сжечь.

Можно сказать, что переданные таким образом научные и жизненные понятия и представления, изложенные в «Авесте», способствовали развитию различных наук не только в Центральной Азии и Древней Греции, но и в других странах Запада»[1].

Итак, в «Авесте» впервые были не только канонизированы как божественные идеалы гуманизма, справедливости, созидательного труда и мира, но и то, что ни в одной религии они не воспеты столь возвышенно.

Таким образом, можно смело утверждать, что почти за два тысячелетия до эпохи Возрождения (Ренессанса) идеи социал-утопизма о создании справедливого, равного для всех общества всеобщего благоденствия также впервые были освещены и канонизированы в священном писании зороастрийцев.

4.3. Вероучение и культ зороастризма

В основу зороастрийского учения положен рациональный подход к сущности предметов и событий. Зороастризм выдвигает ряд истин, которые должен знать, понимать и признавать каждый зороастриец. К числу этих истин следует отнести следующие:

– существование единого, высшего, всеблагого Бога – Ахурамазды (Ахура – владелец мира, Мазда – разум);

[1] *Каримов И.А.* Свое будущее мы строим своими руками. Т.7. – Т., 1999. – С.134.

– Заратуштра является первым и единственным в истории человечества пророком Ахурамазды;

– существование двух миров – земного и духовного;

– конечность эры смешения добра и зла в земном мире, будущий приход Спасителя, конечная победа над злом, преображение мира в Конце Времен;

– все части Авесты содержат благооткровенную истину;

– священные огни являются образом Бога на земле;

– посмертный суд, справедливое воздаяние, зависимость посмертной судьбы от земной жизни;

– необходимость следования традиционной зороастрийской практике для сохранения чистоты и борьбы со злом и т.д.

Основными принципами зороастризма являются:

– вера в единого бога Ахурамазду;

– противопоставление двух «вечных начал» – добра и зла, борьба между которыми составляет содержание мирового процесса;

– вера в конечную победу добра.

Рассмотрим подробнее эти направления через выявление черт и особенностей зороастризма:

Основной чертой зороастризма является дуализм – борьба бога добра Ахура-Мазды с богом зла Ангра-Майнью.

Ахура-Мазда – верховный бог зороастризма и создатель мира и человека. Ему были подчинены семь младших богов и духи света. Младшие боги олицетворяли различные проявления (эманации) бога добра: благие мысли, истину, божью власть, благочестие, цельность, бессмертие. Они были главными помощниками Ахура-Мазды в борьбе со злом.

Ангра-Майнью был братом бога добра и, став на сторону зла, захотел захватить господство в мире богов и начал борьбу с братом и силами добра. В этой борьбе ему помогали злые духи – дэвы.

Важной особенностью зороастризма является участие смертных людей в борьбе богов. Своими благочестивыми делами, своим самосовершенствованием, осуждая и борясь с воровством, злословием, преступлениями, люди помогают богу добра победить зло. После победы Ахура-Мазды и сил добра –

Ангра-Майнью, злые духи и люди-грешники будут брошены в ад. Здесь наглядно выявляется этический, нравственный характер этой религии, так как борьба богов выражается в борьбе добра и зла при активном участии людей.

Интересно в этом плане учение Ахурамазды о добре и зле. В ответ на просьбу Заратуштры научить его, откуда происходит мир и каков источник происхождения добра и зла, Ахурамазда излагает сущность дуализма – о добром и злом началах всего сущего. Эти начала, противоположные друг другу, есть жизнь и смерть, рай и ад. Два противоположных начала бытия являются двумя первоначальными силами, которые всегда диаметрально противостоят друг другу, но всегда проявляются вместе.

В физическом мире – это борьба света и тьмы, в органической природе – жизни и смерти, в духовном мире – борьба добра и зла, в общественной жизни – борьба справедливого закона с беззаконием и, наконец, в религии – борьба благого бога со злым духом. В этой великой борьбе двух мировых начал человек принимает самое активное участие. Своими добрыми делами он содействует победе благих начал, каждым своим дурным поступком увеличивает силу зла. При этом добрый бог не может нести ответственность за все зло, что царит в мире, ибо зло есть дело другого начала, независимого от бога. Несовершенство в мире первично и лежит в самой природе вещей. Тем самым Авеста как бы предвосхитила возможный упрек в том, что господь, всеблагой и всемогущий, почему-то допускает существование мирового зла. Но к зороастризму этот упрек никак не относится, так как Ахура Мазда всеблагой, но не всемогущий.

В зороастризме проявляется идея о Едином Боге и противопоставляются два вечных начала – добро и зло, борьба между которыми составляет основу мирового развития.

Победа над силами зла достигается через совершение благих дел и соблюдение ряда нравственных правил. Три основные добродетели: благие мысли, благие слова и благие дела. Каждый человек в состоянии определить, что есть добро и что есть зло при помощи Совести.

Зороастризм имеет свое учение о построении мира. В соответствии с Авестой мир состоит из четырех частей: орбита

звезд, где находятся благие мысли, орбита Луны (благие слова), орбита Солнца (благие дела), светоносная сфера (обитель богов), где находился Ахура-Мазда и его ближайшие помощники, боги и духи света и добра.

Ангра-Майнью царил в преисподней, в аду.

В соответствии с вероучением зороастризма Ахура-Мазда создал первого человека Йиму. По велению бога человек начал заниматься земледелием, ремеслом, стал творить благие дела. Но первый человек возгордился и перестал слушаться бога добра, начал поедать мясо жертвенных животных и встал на сторону бога зла – Ангро-Майнью. Произошло грехопадение человека, за что он был изгнан из рая и лишен бессмертия. Закончился Золотой век и начался период борьбы Добра и Зла.

С учением зороастризма о создании и грехопадении человека тесно связано учение о всемирном потопе. Бог добра Ахура-Мазда предупредил Йиму о том, что миру грозит гибель от всемирного мороза, последующего таянья льдов и снега, что вызовет наводнение. По совету бога добра Йиму построил на высокой скале крепость, где были спасены по паре люди, все животные и птицы, а также и растения.

Важным достижением зороастризма является вероучение о бессмертии души. В этом учении имеется связь с древнеиндийскими, древнеиранскими и древнееврейскими религиями.

В соответствии с зороастрийской верой со смертью человека его душа остаётся бессмертной. Душа человека, который активно участвовал в борьбе со злом, верил в истинность зороастризма, попадала в рай и награждалась райским блаженством. Душа человека, который стоял на стороне зла и не верил в зороастрийское вероучение, оказывалась в аду, мире зла, духов тьмы.

Души праведников попадали в рай, в светоносную сферу через три сферы и пребывали там вместе с Ахура-Маздой. Переход в иной мир происходил по волшебному мосту. Этот мост для праведников был широк и им помогал Заратуштра, а для грешников был узок как лезвие бритвы.

Зороастризм еще называют религией огнепоклонников. Это название связано с тем, что в центре религиозного культа зороастризма

находится культ огня. Огонь являлся символом чистоты, света, очищения. Зло и всякая нечисть – это проявления тьмы.

Огонь использовался при всех молитвах в честь Ахуро-Мазды, которые сопровождались пением, священной трапезой с употреблением вина. Огнем очищались больные, только что родившие женщины.

Культ огня оказал большое влияние на обряд захоронения у зороастрийцев. Зороастризм запрещает погребение и сожжение трупов (ибо это означало бы «осквернение» земли и огня). Чтобы трупы не соприкасались с символами чистоты (водой, землей, огнем, растениями, металлом) их помещали на вершине каменных башен (башен молчания). Тела покойников склёвывали хищные птицы, а оставшиеся кости складывали в специальные сосуды – ассуарии и хранились в подвале дома.

Важное значение в традиции зороастризма играют и обряды очищения человека. Правила предписывают верующему тщательно следить за чистотой своих ногтей, волос, зубов и ежедневно совершать обрядовое омовение. Но главным считается очищение души. Одним из наиболее действенных способов очищения души считается безвозмездное и добровольное участие в общественно-полезных работах, таких как прокладка каналов, строительство мостов, вспашка и разрыхление земли и т.д. Большое значение для очищения имеет также благотворительность и помощь бедным.

В заключение отметим, что в Авесте и зороастризме в целом важная роль отводится духовному совершенствованию человека. При этом главное внимание обращается на основу любого общественного прогресса: Добрая мысль – Доброе слово – Доброе дело. Для зороастрийца пассивная вера, созерцательная добродетель – вещи неприемлемые. Зороастризм приучал человека к чистоте и порядку, учил сострадать ближнему и быть благодарным родителям, семье, соотечественникам, требовал выполнять свои обязанности по отношению к детям, помогать единоверцам, заботиться о земле, пастбищах для скота. И, следовательно, передача этих заповедей из поколения в поколение сыграла важную роль в воспитании жизнестойкости народа, помогла ему выдержать тяжкие испытания, постоянно выпадавшие на его долю.

Зороастризм – это благородная, человеколюбивая религия. Гимны Авесты призывают людей быть доброжелательными, жить в мире и дружбе, помогать ближнему. Возможно, эти факторы сделали из Авесты одно из самых почитаемых произведений мировой цивилизации.

Зороастризм нашел широкое распространение в Иране при правлении династии Ахеменидов. Из Ирана во время завоевательских походов зороастризм распространился в Индию и Ближний Восток, `где имел контакты с религиями Египта, Двуречья и иудаизмом. Зороастризм имел большое влияние в Кушанском царстве, которое распространялось и на территорию Узбекистана. Об этом говорят многочисленные останки храмов огня. Всего в мире сохранилось 63 памятника зороастризма, а на территории Узбекистана их находится 38, из которых 17 – в Хорезмском вилояте.

В настоящее время зороастризм больше всего сохранился в Индии, где зороастрийцев называют парсами, которые в основном занимаются торговлей, и в Иране, где зороастрийцев называют габрами. Также существуют зороастрийские общины в Австралии, Европе, Северной и Латинской Америке, в некоторых других странах. В странах СНГ действуют сообщества традиционных зороастрийцев, называющих свою религию на русском языке словом «благоверие».

Таким образом, зороастризм явился значительным вкладом в развитие не только религии, но и общечеловеческой культуры, морали.

Задания для самостоятельной работы

1. Изучить структуру и содержание священных текстов Авесты.
2. Рассмотреть догматику зороастризма и его влияние на мировые религии.
3. Религиозная мораль зороастризма и его значение в решении современных социальных проблем в Узбекистане.
4. Вероучение зороастризма о месте и роли человека в борьбе добра и зла.
5. Уяснить научную ценность «Авесты».
6. Религиозные обряды зороастрийцев.

Тема 5. БУДДИЗМ

5.1. Буддизм: становление, основные идеи и культ

Буддизм – самая древняя мировая религия. Возник в 6 в.до н.э. в Индии и является одной из наиболее распространенных религий в странах Юго-Восточной Азии и Дальнего Востока. В настоящее время буддизм насчитывает около 700 миллионов человек своих последователей.

Буддисты считают, что основателем этой религии является Будда. Буддой стал сын индийского князя из племени Шакья – Сиддхартха Гаутама. С детства он отличался необычайным умом и способностями. Окруженный роскошью и заботой, он знал только светлые стороны жизни. Но, однажды, выехав за пределы дворца принц Гаутама заметил, что простые люди страдают от нищеты, болезней и горя. Это открытие коренным образом изменило его взгляд на мир и его жизнь. Принц Гаутама уходит из родного дворца и, надев грубые одежды, начинает путешествовать, познавая жизнь и размышляя над её сущностью. Он подвергает своё тело лишениям, самобичеванию, чтобы искупить годы, проведенные в богатстве и безделии. Это продолжалось 7 лет.

И вот однажды, находясь под деревом Бадхи (познания), предаваясь размышлениям, Гаутама прозрел и познал тайны и причины жизни и стал Буддой. После пяти дней размышлений Будда начал путешествовать и проповедовать своё новое учение.

Буддизм не возник на голом месте. Он имеет связи с возникшими ранее религиями Индии. От брахманизма буддизм перенял богов, учение о карме, сансаре и др.

Основы буддистского вероучения изложены в сборнике «Синитака» (в переводе с санскрита – древнеиндийского языка «Три корзины»).

Для буддизма характерно многобожие. Высшим богом в буддизме считается Будда. Он не обладает многими божественными качествами, как боги в других религиях. Будда

не был создателем мира, не управлял им. Он не мог отменять и изменять карму, отпускать людям грехи. Но Будда был царем богов, он мог жить и умереть по своей воле. На небесах Будда наставлял богов, читал им священные книги. Остальные боги были настолько ниже его по положению, что даже были недостойны питаться остатками его пищи.

Буддизм учит, что во Вселенной существует множество Будд. Постоянно одни Будды умирают, другие появляются и выполняют свои обязанности. И число их огромно, они есть в разных мирах.

Буддизм считает, что Будда-Гаутама наблюдал появление 987 тыс. Будд. Не Земле Будде предшествовали 27 Будд, он сам был 28 Буддой; в этих Буддах, с одной стороны проявлялась божественная сила, а с другой стороны, в них выражается гениальность выдающихся людей. Будды обладают чудодейственной силой. Они могут проникать в мысли людей и богов и знают карму всех людей. Они способны летать, ходить по воде, становиться невидимыми и др.

Современным духовным лидером буддистов является Далай-лама XIV Тибета Тенцзин Гьятцо. При рождении он получил имя Лхамо Тхондуп, что означает «Богиня, исполняющая желания»). Родился 6 июля 1935 г. в тибетской семье скотоводов. Ребенок появился на свет через два года после смерти предыдущего правителя, Далай-ламы XIII. Все это время усиленно велись поиски мальчика, в тело которого переселился покойный далай-лама. Обнаруженный в 1937 г. специальной поисковой группой маленький Лхамо был провозглашен светским и духовным главой Тибета. После ввода войск КНР в Тибет далай-лама бежал в Индию, где поселился в горном городке Дхармсала и провозгласил тактику «ненасильственного сопротивления». Эта тактика принесла ему широкую известность и популярность на Западе. Режиссер Бернардо Бертолуччи снял про детские годы Далай-ламы фильм «Маленький Будда», получивший «Оскара», а в 1990 г. далай-лама Тибета был удостоен Нобелевской премии мира[1]. На вопрос: «Что

[1] См.: Эксклюзивное интервью «АиФ» духовного лидера буддистов //Аргументы и факты. – №14. – 2003. – С.20.

такое счастье лично для Вас?». Далай-лама ответил: «Способность мыслить. И жить в мире со своими мыслями».

Ниже будд находятся боги. Они были унаследованы буддизмом от более древних религий Индии. Среди них называют бога Куберу, Индру и др. Кроме этого, буддизм пополнялся богами тех народов, которые принимали буддизм. Среди буддистских богов выделяются боги-хранители, добрые и злые боги, боги мужчины и женщины, имеются также полубоги и демоны.

В основе буддизма лежат четыре «святые истины»: первая – жизнь означает страдание, вторая – причиной страданий является страсти и желания, третья – уйти от страданий можно, погрузившись в нирвану, четвертая – достичь нирваны можно, познав учение буддизма.

Что такое нирвана? Нирвана (санскр. – успокоение, угасание) – в др.-инд. религиях и философских учениях – состояние отрешенности от жизни, при котором более не действует закон кармы; конечная цель и «спасение» человека.

Нирвана понимается по-разному. В индуизме, брахманизме истолковывается как слияние индивидуального бытия с божественным абсолютом. В буддизме нирвана означает высшее состояние духа человека, освободившегося от земных привязанностей, страстей и желаний, после смерти уже не возрождающегося в новой телесной оболочке.

С точки зрения буддистского вероучения, основой мира является мировой принцип. Этот принцип существовал до природы и человека. Именно мировой принцип создал мир и человека и управляет миром, людьми и богами. Основой мирового принципа являются дхармы – первичные духовные нематериальные частицы. Бесконечное движение дхарм, их различные комбинации порождают различные предметы, животных, людей. Распад данной комбинации ведет к исчезновению конкретного предмета, но дхармы не исчезают, а создают новые комбинации и перерождаются.

Буддизм считает, что мир многолик, имеет множество форм, но выделяет две основные части, два мира: мир божественный и мир человеческий. Мир божественный является вечным и

неизменяемым, мир людей определяется человеческой жизнью, которая скоротечна и повторяется и не имеет конца из-за перевоплощения людских душ.

Центральное место в буддизме занимает *учение о карме*, по которому жизнь человека состоит из ряда перевоплощений его души.

Что такое карма? *Карма* – (санскр. – действие, возмездие) – в брахманизме, буддизме и индуизме – мистическая сила или закон, согласно которому все поступки человека вызывают соответствующие последствия для жизни его души, переселяющейся после его смерти, если он был «праведным», в тело более благородного человека, а если он был «грешником», – в тело «низкого» человека и даже животного или насекомого.

По учению о карме, за наиболее праведную жизнь наибольший праведник достигает *мокши*, т.е. спасения, освобождения – такого состояния, когда его душа освобождается от цикла рождений и смертей и сливается со «всеобщей душой», с богом, а про учению буддизма – переходит в нирвану.

Характер этих перевоплощений, переселений определяется поступками человека в предыдущей жизни. Если человек совершал праведные поступки, то его душа перевоплощается в царя, жреца, богатого человека. Если человек был убийцей, вором, негодяем, он в новой жизни может стать шакалом, пауком и даже травой.

Современный духовный лидер буддистов рассказывает, что он лично видел случаи переселения душ: «Я встретил трехлетнего ребенка, в которого вселилась душа высокопоставленного ламы. Дал ему шоколадку, но он не взял ее, а лишь склонился передо мной в поклоне… Много вы знаете детей, которые отказались бы от сладкого? Точно также и меня выбрали далай-ламой в два года: разыскивавшие новую инкарнацию предыдущего духовного лидера монахи разложили передо мной игрушки и всякую дребедень, среди которой были и вещи моего предшественника. Я сказал: «Вот это мое и это мое. А это – чужое». При этом процесс поиска нового далай-ламы долгий и сложный. Предыдущего, покойного ламу, сажают на трон в забальзамированном виде и ждут, пока его тело изменит

положение – обычно оно поворачивает голову. Потом следует гадание на водах священного озера, где можно увидеть отдельные буквы – по ним угадывается примерное название провинции Тибета, где нужно искать нового ламу. Туда отправляется специальная экспедиция из монахов – ищут долго, иногда годами»[1].

Этот бесконечный процесс перерождений называется сансарой или «колесом жизни». Конечной целью добродетельной жизни буддиста и возможность прекратить процесс перерождений является просветление, слияние с Буддой и погружение в нирвану.

Учение о карме делает ненужным обращение верующих к богам за милостью, помощью в решении жизненных проблем, так как с позиции буддизма судьба человека целиком зависит от его поступков в предыдущей жизни. Отпадает необходимость в рае и аде, в вечной смерти, которые оказывали значительное влияние на сознание и поведение христиан и мусульман. У буддистов смерть не вызывает такой страх и ужас, как у верующих в христианство и ислам, так как в буддизме смерть – это лишь способ перевоплощения.

В буддистском вероучении, как отмечалось выше, нет места раю, но к нему близка нирвана. Сущность нирваны – это просветление, достижение высшей мудрости, конец жизни, достигаемые усилием воли.

Нирвана весьма отличается от рая в исламском понимании. Буддистский рай – это не награда различными наслаждениями за безгрешную, праведную жизнь, жизненные страдания и подвиги во имя веры с роскошными шелковыми шатрами, изысканной пищей и вином, прекрасными гуриями. Нирвана – это избавление от жизненных страданий и достижение покоя (в переводе с древнеиндийского языка – санскрита – нирвана – это успокоение).

Для достижения нирваны буддист должен выполнить следующие требования.

[1] См.: Эксклюзивное интервью «АиФ» духовного лидера буддистов //Аргументы и факты. – №14. – 2003. – С.20.

1. Праведная вера (следует поверить Будде, что мир полон скорби и страданий и что необходимо подавлять в себе страсти);

2. Истинная решимость (следует твердо определить свой путь, ограничить свои страсти и стремления);

3. Праведная речь (следует следить за своими словами, чтобы они не вели к злу – речь должна быть правдивой, доброжелательной);

4. Праведные дела (следует избегать недобродетельных поступков, сдерживаться и делать добрые дела);

5. Праведная жизнь (следует вести жизнь достойную, не принося вреда живому);

6. Праведная мысль (следует следить за направлением своих мыслей, гнать все злое и настраиваться на доброе);

7. Праведные помыслы (следует уяснить, что зло – от нашей плоти);

8.Истинное созерцание – следует постоянно и терпеливо тренироваться, достигать умения, сосредоточиваться, созерцать, углубляться в поисках истины.

В буддистском вероучении имеется догмат о личности человека. Личность понимается в современной философии как духовные качества человека, которые он приобретает под воздействием общества – это его сознание, взгляды, способности, потребности и др.

Буддизм считает, что личности как таковой нет, есть только особый для каждого человека путь к просветлению.

Воспитание в буддизме рассматривается как процесс стирания лишнего в сознании человека, а не формирование необходимых качеств. Буддизм определяет, что в человеке с момента рождения заложены все необходимые качества для просветления, нужно только расчистить им путь, убирая все лишнее.

Важное место в буддистской морали занимает учение о несовершении зла и насилия.

Когда войска Александра Македонского вторглись на территорию Индии, завоевателей поразило почти безразличное отношение рядовых индийцев к захватчикам. Крестьяне продолжали спокойно пахать землю, ремесленники лепить горшки. Это

поведение объясняется влиянием учения о несовершении зла и насилия. Сущность этого учения заключается в том, что человек не должен совершать зло и насилие и бороться с ними, борьба – это задача богов.

На территории Индии сохранилась древняя скульптура тысячерукого Будды, на каждой ладони которого имеется глаз. Эта скульптура означает, что только Будда может видеть все зло и имеет возможность с ним бороться.

Значительную роль в морали буддизма играет учение о трех жизненных путях.

Во Вьетнаме в буддистском храме Тай-Хуа имеется скульптурная группа, в неё входит скульптура сидящего толстяка с выражением удовольствия на лице, что обозначает полное подчинение человека жизненным удовольствиям. Здесь же имеется скульптура худого изможденного человека с аскетическим лицом и одним зернышком риса на ладони, который олицетворяет полный отказ человека от жизненных удовольствий. И, наконец, юноша с красивым телом и лицом полным мыслей и благородных чувств – буддистский идеал человека. Сущность этого идеала в отрицании господства удовольствий и аскетизма над человеком, признание умеренности и спокойствия, ведущих к нирване.

В буддизме большую роль играет монашество, которое считается самым быстрым и коротким путем к просветлению и нирване. Буддистские монахи живут за счет подаяний и должны выполнять десять заповедей: щадить живые существа, соблюдать целомудрие, не лгать, не совершать преступления, отказаться от светских удовольствий и роскоши, проповедовать буддистское учение.

Буддизм распространен, кроме Индии, в основном в Юго-Восточной Азии, во Вьетнаме, Лаосе, Монголии в виде разновидности буддизма – ламаизме. Есть буддизм и в России – в Туве, Калмыкии.

С буддизмом тесно связана другая древнейшая религия – индуизм. Эти две религии имеют много общих черт и отличий. Подробно мы останавливались на этой религии в третьей главе. С индуизмом и буддистской религией связано учение йоги. Это

учение появилось в 4-3 вв. до н.э. Его создателем считается Патаиджали, который написал книгу «Йога-сутру», где изложены основы данного учения.

Йога представляет собой систему упражнений, которые готовят сознание и тело человека для освобождения души и её перехода в нирвану.

В методику постижения йоги входят восемь правил.

1. Воздержание от пищи и жизненных удовольствий.

2. Выполнение предписаний. Это правило требует отказа от убийства, нанесения вреда всему живому, достижения полной гармонии мыслей, слов, и поступков.

3. Упражнения для тела. Данные упражнения учат управлять телом, формировать выносливость, невосприимчивость к болезням, нечувствительность к боли. Одним из средств достижения этих целей является закаливание.

4. Дисциплина дыхания. Это правило предусматривает возможность равномерного, глубокого дыхания и даже его длительная задержка. Йога, прошедшего хорошую подготовку на две недели закапывали под землю. И он оставался живым, благодаря тому, что его дыхание и пульс становились медленнее в сотни раз.

5. Дисциплина чувств. Данное правило позволяют человеку отключать некоторые органы чувств. Благодаря этим возможностям йог может отключать зрение, слух, обоняние становиться нечувствительным к боли, холоду, повышенной температуре.

6. Дисциплина ума. Первое правило высшего пути. Оно предусматривает умение йога концентрировать сознание на решении одной проблемы, на одной вещи или части тела.

7. Созерцание. Второе правило высшего пути, определяет возможность полного отрыва мысли от реальных явлений действительности для их углубленного осмысления и постижения сути проблемы.

8. Экстаз. Третье и последнее правило высшего пути предусматривает освобождение души от материальной жизни и достижение ею нирваны.

Система йоги кроме чисто религиозного значения весьма полезна и в светской жизни человека. Она позволяет

вырабатывать у человека способности полностью контролировать свои чувства, концентрировать сознание и внимание на наиболее важных проблемах, излечивать без лекарств некоторые болезни, снимать усталость, повышать физическую сил и выносливость. Йога способна формировать те качества человека, которые необходимы в чрезвычайных ситуациях для деятельности сотрудников органов внутренних дел.

5.2. Разновидности буддизма

Буддизм не представляет собой единого целого. Уже в первые столетия своего существования он разделился на 18 сект, разногласия между которыми вызвали созыв соборов – в городе Раджагриха (около 477 г. до н. э.), в Вайшали (около 367 г. до н. э.), Паталипутри (III в. до н. э.) и Кашмире (II в. н. э.). По мере дальнейшего распространения и эволюции в других странах, в буддизме появляются различные системы, существенным образом отличающиеся друг от друга.

Хинаяна (санскр. – малая колесница, или узкий путь к спасению). Это древнейшая форма буддизма. В настоящее время она распространена в странах Южной и Юго-Восточной Азии, поэтому ее называют южным буддизмом. Хинаяна включает в себя ряд школ: тхераваду, сарвастиваду, саутрантику, хотя приверженцы хинаяны склонны отождествлять ее с учением тхераваду («школы старейшин»).

Особенности вероучения хинаяны сводятся к следующему. В этом направлении буддизма отсутствует Абсолют (Бог). Будда – это не божество и не сверхъестественное существо, а просто человек, первоучитель, нашедший благодаря собственным усилиям путь к освобождению от сансары и указавший его другим людям. Он обрел нирвану и в мире больше никак не присутствует. Идеал хинаяны – Будда-человек. Для спасения необходимо строго выполнять все предписания, и тогда любой человек станет Буддой, т. е. просветленным, как и основатель религии. Другими словами, в хинаяне нет Бога, но есть идеал, к которому необходимо стремиться.

Достигнуть состояния Будды (просветления) смогут лишь те, кто обладает высокими моральными качествами, кто отказался от

мирской жизни, от всякой деятельности. Отсюда и название: с санскр. хинаяна – малая (узкая) колесница. На этой колеснице, направляющейся к спасению, уготовлено место далеко не для всех. Для того чтобы попасть на эту колесницу, необходимо вступить в монашескую общину (сангху). Религиозным идеалом хинаяны является архат (достойный), т. е. святой, неотступно следующий монашеским обетам и предписаниям. Нирвана достигается индивидуально и лишь благодаря собственным усилиям. Достичь ее могут только монахи. Цель же мирян – забота о сангхе и улучшение своей кармы.

Постоянным местом жительства монахов являются монастыри. Они играют огромную роль в общественной жизни стран, где распространена хинаяна. Естественно, что личность монаха, практически ставшего в глазах верующих на путь спасения и мира, оказавшегося окруженным ореолом исключительности, приобрела чрезвычайное значение. Совет, который дается монахом, – закон для верующего. Монастыри, превратившиеся в крупных земельных собственников и в важные политические центры, пользуются зачастую большим авторитетом у населения (особенно в деревнях), чем правительственные учреждения. Однако вступление в монашескую общину и выход из нее – свободные.

В хинаяне относительно простая обрядность. Все формы культа имеют смысл лишь как мемориальные акты, цель которых – оказание почтения памяти учителя и воспоминания о нем как о примере для подражания. Ориентация хинаяны почти исключительно на монашескую среду обусловила ее ограниченное распространение в странах, традиционно связанных с Индией.

Махаяна (санскр. – большая колесница, или широкий путь спасения). Это направление оформилось на 4-м буддийском соборе (сангите), созванном на рубеже I – II вв. н. э. в Кашмире (Гандхара) правителем Кушанского царства. Формирование махаяны связано с именами Нагараджуны, Асанги, Ашвагхоши и Арьядевы – выдающихся представителей религиозно-философской мысли буддизма I–V вв. Махаяну часто называют «северным буддизмом». Именно этот вариант буддийского учения распространился в Тибете, Китае, Корее, Японии и других странах. Не изменяя основных догматов буддизма, содержащихся в хинаяне, махаяна провозгласила ряд особенностей.

Название «махаяна» в противоположность «хинаяне» означает, что на колеснице спасения, движущейся к нирване, могут уместиться много людей. Другими словами, махаяна представляет возможность спасения не только монахам, но и всем верующим. Любой мирянин может достигнуть нирваны. При этом он может не уходить от мира, а соблюдать упрощенный этический кодекс поведения, который сводится к выполнению пяти заповедей воздержание от: 1) убийства; 2) воровства; 3) прелюбодеяния; 4) лжи; 5) возбуждающих напитков.

Религия без бога или богов народной массе недоступна: верующим нужен бог. Поэтому в махаяне Будда из учителя мудрости был превращен в бога-спасителя, причем был провозглашен не единственным богом, а лишь одним из многих. В их число включали и брахманских богов, а со временем и богов других стран, где был распространен буддизм. Пантеон буддизма пополнялся также собственными праздниками – архатами. Постепенно численность будд очень возросла. Всего насчитывается тысяча будд, пять из них «являлись» в наш мир. Кроме основателя учения, наиболее чтимыми среди Будд считаются: Майтрейя – Будда грядущего мирового порядка; Адибудда – творец мира; Амитабха – владыка рая.

Самым важным отличием махаяны от хинаяны является учение о бодхисатвах (санскр. – тот, чья сущность знание). *Бодхисатва* – это тот, кто почти достиг нирваны, но из сострадания (одной из главных буддийских добродетелей) добровольно отказался от своих достижений, чтобы помочь другим людям найти путь к спасению. Он дает обет не погружаться в нирвану до тех пор, пока ее не обретут все живые существа. Бодхисатвы – небесные, неземные люди, которые занимаются земными делами. Если в хинаяне единственной жизненной целью является достижение личного спасения и ухода в нирвану, то цель жизни махаяниста – достижение состояния бодхисатвы. Среди бодхисатв особенно чтят Авалокитешвару (олицетворение страдания), Манджушри (олицетворение мудрости), Ваджрапани (олицетворение чистоты веры). Культ бодхисатв настолько важен для махаяны, что ее часто называют бодхисатваяной – колесницей бодхисатв. Главное качество

бодхисатвы – премудрость (праджня), т.е. способность постигать истинную реальность и великое сострадание (каруна), выражающееся в умении спасать различные типы живых существ. Более конкретно понятие бодхисатвы связано с накоплением личностью определенного набора предельных качеств (так называемый парамит – с санскр. – высшее совершенство, путь перехода на другую сторону): сверхмилосердия, сверхнравственности, сверхтерпения, сверхзнаний.

Махаянистская система содержит также учение о рае и аде, т.е. признает загробное существование. Введение в буддизм учения о рае и аде преследовало цель сделать буддийскую религию доступной пониманию масс, поскольку понятие нирваны из-за абстрактности и туманности было слишком трудно воспринимаемым. Рай поместили в блаженной стране Сукхавати среди роскошных садов, и попасть туда могли только те души праведников, которым предстояло воплотиться на земле в последний раз, чтобы достигнуть нирваны. Что касается ада, то для запугивания грешников были изобретены картины самых страшных страданий, которые суждены в аду грешникам, нарушающим законы Будды.

В махаяне произошло изменение роли монахов в спасении. Здесь они стали не только проповедниками учения, но и промежуточной ступенью между верующими и бодхисатвами. Это способствовало развитию и усложнению культовой обрядности. Вместо молитвенных домов и монашеских орденов хинаяны стали возводиться храмы, украшенные барельефами, скульптурными фигурами, в религиозный ритуал были включены пение и танцы под музыку, сопровождающие пышные религиозные процессии. Все это было рассчитано на эмоциональное воздействие на верующих.

Ламаизм (тибетский буддизм). Процесс формирования ламаизма начался в Тибете, куда буддизм в форме махаяны проник из Индии в VII в., одновременно с созданием там первого единого государства (VII–IX вв.). К концу VIII в. буддизм стал государственной религией Тибета. Здесь был построен первый монастырь Самье, появились монахи-тибетцы, возникло монастырское землевладение. В начале IX в. сложилась духовная

иерархия. Завершение процесса формирования ламаизма связано с так называемым поздним распространением буддизма в Тибете, который начался во второй половине X в. Наступившая в этот период феодальная раздробленность способствовала возникновению множества ламаистских сект, среди которых наиболее значительными были Ка- дампа (основана в середине XI в.), Сакьяпа (XI в.), Каджупа (XI в.), Кармапа (XII в.) и др. В конце XIV – в начале XV в. в Тибете образовалась самая крупная ламаистская секта Гэлугиа (так называемые желтошапошники), основанная Цзонкабой (1357–1419). В XVI в. ламаизм проник на территорию Монголии, а в XVIII в. получил признание в Бурятии, Калмыкии, Туве.

В настоящее время центральное духовное управление буддистов СНГ (ЦДУБ) находится в Иволгинском дацане, в 40 км от Улан-Удэ (Бурятия). Его председатель носит титул Пандита Хамбо Лама. Всеобщий глава ламаистского духовенства носит титул Далай-ламы (лама – великий, как море). До 1959 г. его резиденция находилась в столице Тибета – Лхасе. В настоящее время глава ламаизма проживает в Индии.

Каноническую основу ламаизма составляет сборник священных текстов, так называемый Ганджур (с тибет. – перевод откровений). 108 томов сборника рассматриваются ламаистами как собрание наиболее авторитетных текстов и изречений, приписываемых основателю буддизма и имеющих безусловную силу для духовенства и верующих. Среди них пользуется также большим авторитетом сборник Данджур (с тибет. – перевод толкований или учений). В нем 255 томов произведений, переведенных с санскрита, китайского и некоторых других языков, преимущественно комментаторской литературы. Кроме Ганджура и Данджура, все ламаисты высоко чтут и изучают произведения основателя ламаизма Цзонкабы и более поздних отцов ламаистской церкви, в том числе и Далай-лам.

Сохраняя основные буддистские положения, ламаизм вместе с тем имеет свои *особенности,* самыми важными среди которых являются*: во-первых*, ламаизм внес в традиционный буддизм дополнение, состоящее в том, что каждый верующий должен иметь личного духовного наставника – ламу. Без помощи ламы

рядовой верующий не может самостоятельно овладеть религиозным учением, найти путь к спасению. Главной задачей монашества провозглашается не уход от жизни, а активное вмешательство в жизнь верующего в качестве его постоянного наставника, «учителя жизни», что резко повысило роль духовенства в обществе.

Во-вторых, главной добродетелью ламаизм считает беспрекословное повиновение ламам и светской власти. Десятью «черными грехами» ламаизм называет убийство, кражу, «неправильное совокупление», ложь, клевету, злословие, пустословие, жадность, злость, «ложные воззрения».

Впечатляют такие культовые сооружения ламаизма, как реликвии, музыкальные инструменты, изображения наиболее почитаемых божеств, деревенские храмы, часовни, стенки и отдельные камни с высеченными молитвами, флаги, чортены, происходящие от ступ-реликвариев раннего буддизма, но по форме это храмы-башенки с многоярусными крышами-шпилями.

Пантеон ламаизма очень богат и сложен. Почитаемые божества и их скульптурные и художественные изображения именуются словом «бурханы». Всех бурханов ламаисты разделяют на разряды:

а) бурханы-будды – это высший разряд божеств. Местом их существования является нирвана. Они периодически являются в мир людей для проповеди пути к спасению;

б) будды, но еще не погрузившиеся в состояние блаженства (нирвану) из-за своей любви к людям и желания привести их к спасению;

в) бурханы-до шииты – это грозные защитники веры. На изображениях они всегда окутаны пламенем и дымом. У них страшные лица. Часто они имеют много рук и ног, украшены короной из пяти черепов, у них три глаза, растрепанные красные волосы, широко открытый рот, готовый поглотить мясо, сердце и кровь врагов буддизма. Наиболее чтимыми из этого разряда бур ханов считаются Мхакала, Чжансаран, Ахамо и др. Как гласит легенда, богиня Лхамо собственноручно убила своего сына за измену буддизму, а из его кожи сделала попону для осла;

г) бурханы-сабдыки – это боги, хозяева местности. Они являются покровителями отдельных гор, рек, родников, деревьев, камней;

д) бурханы-ламы — это те проповедники ламаизма, которые после смерти были причислены к богам. Первое место среди них занимает Цзонкаба.

Ламаизм ввел своеобразную «механизацию» молитвы. Для этой цели служат так называемые хурдэ, представляющие собой полые внутри, вращающиеся за ручку, сосуды. Они устанавливаются в большом количестве вокруг ламаистских храмов; бывают и небольшие домашние хурдэ малого размера. Вглубь хурдэ укладываются молитвенные тексты. Достаточно повернуть колесо, чтобы считать, что верующий прочитал молитву столько раз, сколько там находится бумажек с молитвами. Более удобным для благочестивых ламаистов является молитвенное приспособление в виде шеста с прикрепленными к нему матерчатыми или бумажными полосками с молитвенными текстами. Такие шесты ставятся возле входа в юрты или храм. Здесь уже не требуется никаких усилий человека: за верующего работает ветер, который крутит эти полоски и множит, таким образом, добродетели жителей данной юрты или монастыря, повышая их шансы на лучшие перерождения.

Дзен-буддизм. Это одно из важнейших течений махаянистского буддизма. Основателем его считается знаменитый патриарх индийского буддизма, монах Бодхидхарма, который пришел в Китай из Индии в 520 г. и основал там особую, предназначенную для узкого круга людей школу буддизма, получившую название чань-буддизм. Китайское «чань» (япон. «дзен») – это модификация санскр. «дхъяна» – «сосредоточенное созерцание», или медитация. Бодхидхарма считал, что созерцание способно закалить дух и волю. Решающую роль в становлении дзен-буддизма сыграли Хуен-нен (638–713), а также Шен-сю (605–706).

Большое влияние на дзен-буддизм оказал китайский даосизм, из которого заимствовано пренебрежение к знанию, убеждение в том, что истина невыразима в словах и ее можно постичь лишь путем внутреннего скачка, освободив сознание не только от проторенных путей, которыми движется мысль, но и от мысли вообще.

В конце XII в. учение школы «чань» («дзен») стало проникать в Японию. В тот период реальная власть в стране перешла от

родовой аристократии к воинам – самураям. Дзен-буддизм с его проповедью самодисциплины в повседневной жизни отвечал запросам самурайского духа. Кроме того, с помощью дзен-буддизма, с которым пришла культура китайской элиты, малообразованные самураи получили возможность приобщиться к ее достижениям. За относительно короткий исторический период появилось много монастырей, ставших центрами образования. Дзен-буддизм в Японии достиг значительного взлета в XI–XV вв., когда дзен-буддийские монахи были советниками и наставниками в императорском окружении. В настоящее время приверженцев дзен-буддизма в Японии свыше 10 миллионов.

В XX в. дзен-буддизм стал достоянием западной культуры. В 60- е гг. «дзен-буддистский бум» охватил значительное число американских университетов. Появились его последователи в Англии, Германии и других странах. Общины дзен-буддистов есть и на постсоветском пространстве.

Каковы же особенности дзен-буддизма?

Исходя из признания общих принципов буддизма, дзен-буддизм своеобразно толкует это учение, в частности идеи:

а) *о буддах*. Он отвергает представление о множестве будд, о многочисленных земных воплощениях божества. Для них единый Будда выступает как единственная сущность мира Божество утрачивает личностный характер. Его невозможно определить и описать с помощью определенных терминов, невозможно познать логически, рациональным путем Будда существует в душе каждого индивида.

б) *о соотношении мира земного и мира небесного.* Эти миры не противопоставлены друг другу, а выступают в единстве. Если в традиционных формах буддизма содержится требование ухода от чувственного мира (сансары) во имя достижения небытия (нирваны), где только и возможно соединение человека с божеством, то дзен-буддизм учит, что с божеством можно соединиться в земной жизни, обнаружив его «в собственной душе, в собственной природе», не оставляя чувственный мир ради достижения нирваны;

в) *о просветлении.* Здесь вводится понятие «саторы» – неожиданного просветления, заключающегося во внезапном про-

явлении мудрости Будды в индивидуальном преображенном сознании человека. В традиционном буддизме просветление – это лишь подготовительная стадия к нирване, одна из многих на пути к абсолютному покою. Для дзен-буддизма – это конечная стадия религиозной жизни, тот идеал, к которому он стремится. Просветление – это путь внутренней эволюции человека, в процессе которой происходит перестройка не только интеллектуальной цели, но и всей глубины психического и духовного «Я». Просветление несет человеку внутреннее освобождение от власти обстоятельств и будит творческую интуицию. Сознание просветленного человека как бы сливается со всем миром, начинает работать в его ритме. Сознательный контроль уступает место бессознательной регуляции поведения человека, и нужный результат достигается без усилий во время осуществления человеком внутренней работы.

Для дзен-буддизма характерны крайний индивидуализм, иррационализм, безразличие к окружающему миру, ибо верующий призван всю жизнь стремиться лишь к слиянию с божеством, что является целью его существования. Именно такие черты дзен-буддизма обусловили его популярность в современном мире, особенно в западных странах. Модное увлечение дзен-буддизмом объясняется также тем, что оно не выдвигает к верующим каких-либо сложных требований относительно обрядности, обязательного выполнения культовых действий, ритуалов.

Кроме названных, довольно распространены в буддизме такие течения: ваджраяна («алмазная колесница»). У нее есть другие синонимы: матраяна, тантраяна, сахаджаяна. Многие буддологи считают ваджаяну частью махаяны.

В настоящее время она распространена в Тибете, Монголии, России. В отличие от хинаяны и махаяны, в ваджраяне существует идея о возможности достижения состояния Будды уже в нынешней жизни человека. Особое значение здесь придается упражнениям йогов и тантрийским обрядам («тантра» – акт, цель которого – размножение); амитаизм (или учение о чистой Земле). Объектом поклонения здесь выступает Будда Амитабха – мистический хозяин рая. Верующим предлагается очень простой путь к спасению – беспрерывное повторение

имени Будды Амитабхи; нитиренизм – основатель этого течения буддизма Нитирен (1222–1282) провозгласил себя последователем «Лотосовой сутры» – наиболее популярного буддийского текста. Он назвал сутру единственно истинным учением. При этом в качестве объекта спасения он предложил не только личность, но и все общество. Нитиренизм – одно из самых крупных течений буддизма, которое появилось в Японии.

Единой буддийской церкви в современном мире нет. Существуют многочисленные религиозные организации национального характера. В Таиланде, например, буддийскую церковь возглавляет король. В Бирме и Шри-Ланке вообще отсутствует централизация общин. Есть также и международные организации буддистов. Первой большой организацией стало Всемирное братство буддистов, созданное в 1950 гг. в Коломбо. В 1969 г. буддийские верующие Азии создали Азиатскую буддийскую конференцию. Эти организации ставят целью решение насущных проблем современности.

Таким образом, буддизм как мировая религия возник в древней Индии как оппозиционная брахманизму религиозно-философская система, подготовленная объективным развитием культуры этой страны. Основателем новой религии является принц Гаутама Сиддхартха. На основе «четырех Великих истин» он сформулировал основы буддизма и указал верующим путь спасения.

Основой буддизма, как и любых других религий, выступает вера в сверхъестественное. Но в отличие от других религий, здесь отсутствует идея одного Бога как творца мира и его властелина. Тем не менее, вера в сверхъестественное проявляется и в учении о перерождениях, и в учении о нирване как об иллюзорном «высшем бытии» человека.

Буддизм – религия избавления от страдания. Однако «страдание» здесь не сводится к абстрактному смыслу, вложенному в это слово. Это не просто боль и несчастье – это религиозная категория, которую можно правильно понять только исходя из религиозного восприятия той истины, что все земное существование является упадком, чем-то гибельным как в его страданиях, так и в его радости.

Причиной жизни-страдания является карма – закон справедливого воздаяния, осуществляющийся в перерождениях, а целью – нирвана, т.е. состояние свободы от желаний. В итоге вероучение буддизма сводится к формуле: человеческая жизнь определяется справедливостью, осуществляемой в каждой последующей жизни за каждую предшествующую, поэтому человек должен стремиться быть достойным того, чтобы каждая следующая жизнь приближала его к состоянию свободы от любых стремлений.

Буддизм не является единым, целостным учением. Основные его направления: *хинаяна, махаяна, ламаизм, дзен-буддизм*. Хинаяна предполагает достижение спасения путем отказа от мирской жизни и пострижения в монахи. В основе махаяны лежит тезис о возможности спасения собственного «Я» через спасение других. Ламаизм предполагает спасение верующего с помощью наставника – ламы. Дзен-буддизм учит, что идеал, к которому должен стремиться верующий, – не нирвана, а особое просветление. Это конечная стадия религиозной жизни.

Задания для самостоятельной работы

1. Проанализируйте отношение индуизма и буддизма к жизни и смерти людей и выявите схожие и отличительные черты.
2. Какое влияние на формирование нравственности человека оказывает буддистское учение о нирване?
3. Назовите основные идеи учения буддизма.
4. В чем состоит своеобразие буддизма как религии?
5. Что такое сансара?
6. Что такое карма и в чем состоит ее этическое содержание?
7. Что такое нирвана?
8. Основные направления современного буддизма.

Тема 6. ХРИСТИАНСТВО

6.1. Христианство, основы его вероучения и культа

Важнейшей из мировых религий является христианство. По данным ООН, в настоящее время в мире насчитывается около 1,5 миллиарда последователей христианства. Христианство распространено в основном в странах Европы, Северной и Южной Америки, в меньшей степени в Африке, на Ближнем Востоке и в других регионах.

Христианство – это собирательный термин для характеристики трех основных направлений: православия, католицизма и протестантизма. Каждое из этих крупных направлений в свою очередь, подразделяется на ряд более мелких вероисповеданий и религиозных организаций. Но все их объединяют общие исторические корни, определенные положения вероучения и культовые действия.

В центре христианства находится образ богочеловека – Иисуса Христа, который своей мученической смертью на кресте пострадал за грехи человечества, но тем самым снял с него эти грехи, примирил человеческий род с Богом. А своим воскресением он открыл для тех, кто в него уверовал, новую жизнь, путь к воссоединению с Богом в Божественном царстве.

Слово «Христос» – это не фамилия и не имя собственное, а как бы титул, звание, присвоенное человечеством Иисусу из Назарета. Христос переводится с греческого как «помазанник», «мессия», «спаситель». Этим нарицательным именем Иисус Христос связывается с ветхозаветными преданиями о приходе на израильскую землю пророка, мессии, который освободит свой народ от страданий и установит там праведную жизнь – Божье царство.

Священной книгой христиан является Библия, которая состоит из двух частей. Ветхий завет – священная книга последователей иудаизма и Новый завет, излагающий важнейшие этапы жизни создателя христианства – Иисуса Христа и основные положения его учения. Новый завет состоит из четырех Евангелий.

Слово «евангелие» в переводе с греческого означает «благовествование» или «Радостная весть». Два из этих Евангелий – от Матфея и от Иоанна, приписываются непосредственно ученикам Иисуса Христа, а два других – от Марка и от Луки – ученикам учеников Иисуса Христа. Помимо Евангелий в Новый завет входят «Деяния апостолов» – первых учеников Христа и проповедников христианства, послания апостолов христианским общинам и, наконец, Откровение Иоанна Богослова или Апокалипсис.

Христианство возникло в I в. новой эры на территории Восточной части Римской империи в Палестине. Новая эра и начинает свой отсчет со времени рождения Иисуса Христа. Такой порядок летоисчисления был предложен в VI в. н. э. До этого все страны Средиземноморья вели летоисчисление со времени основания Рима. По этому летоисчислению рождение Иисуса Христа совершилось в 747 г. от основания Рима. Как отмечал отец А. Мень, уже в нашем веке из сопоставления всех исторических сведений о событиях того времени было установлено, что рождение Иисуса Христа произошло ранее даты, принятой в VI в. Таким образом, можно утверждать, что Рождество Христово совершилось в 7-6 гг. до «Р. Х.»[1]

Христианскую версию о жизни, деятельности и учении Иисуса Христа мы узнаем из трех видов источников.

Первый вид – это канонические книги Нового Завета. Они называются каноническими потому, что их текст был признан «богодухновенным» (то есть написанный под диктовку Бога) и утвержден на Трулльском соборе (692 г.).

Второй вид – неканонические сочинения, которые не считаются «богодухновенными», но и не отвергаются христианскими церквями. Это «Евангелие от Никодима», «Первоевангелие Иакова-еврея», «Книги о Рождестве Девы Марии», «Книги Иосифа Плотника», «Учение 12 апостолов» и др.

Третья категория христианских источников – это сочинения «отцов церкви» – раннехристианских мыслителей, защитников и пропагандистов христианского вероучения в первые два века его

[1] *Мень А.* История религии. – М., 1994. – С. 156.

существования: Юстина Мученика, Иринея, Татиана, Тертуллиана, Климента и др.

Христос рождается в Вифлееме. Это оправдывает слова еврейского пророка Михея, сказавшего, что из Вифлеема выйдет вождь, который спасет народ Израиля. Затем Матфей рассказывает: «Волхвы пришли к царю иудейскому Ироду и спросили его: где родившийся царь иудейский? Ибо мы видели звезду его на востоке и пришли поклониться ему».

Ирод встревожился и весь народ Иерусалимский с ним. Тайно выведав у волхвов время появления звезды, Ирод поручил разыскать младенца. «Звезда, которую мы видели на востоке все время шла перед ними как наконец пришла и остановилась, где был младенец». Затем мудрецы увидели младенца с Марией, поклонились ему, подарили золота, ладана и смирны и ушли в страну свою.

Во сне Иосиф получает приказание от ангела Господня бежать с младенцем и его матерью в Египет, так как Ирод собирается убить младенца Христа. Ирод приказывает убить всех младенцев до 2-х лет. И когда Ирод умирает, ангел опять является во сне Иосифу в Египте и приказывает ему идти в землю Израилеву. Затем Иосиф во сне получает указание идти в Землю Галилейскую и поселяется в городе Назарете.

В течение многих веков в религиоведческой литературе шел спор на тему: является ли Иисус Христос исторической личностью. Постепенно по этому вопросу сформировалось два мнения, связанные с мифологической и исторической школой в религиоведении. Представители мифологической школы утверждали, что наука не располагает достоверными данными об Иисусе Христе как исторической личности.

Один из основателей этой школы французский мыслитель XVIII века Ш. Дюпии стремился доказать, что Иисус Христос – это солнечное божество, заимствованное христианством из восточных религий, и что все события его жизни, излагаемые в евангелиях, следует воспринимать как астральные аллегории. Сторонники мифологической школы также указывали на сходство христианской истории о рождении, смерти и воскресении Христа с аналогичными учениями о рождении,

смерти и воскресении восточных богов Осириса и Изиды и т. д. А немецкий философ Б. Бауэр оспаривал историчность Иисуса Христа на основе вывода, что христианство возникло не в Палестине, а в Риме или в Александрии.

Вторая, историческая школа считала Иисуса Христа реальной личностью, проповедником новой религии, сформулировавшим ряд принципиальных идей, заложивших основы христианства. С точки зрения представителей этой школы, реальность Иисуса подтверждается реальностью целого ряда Евангельских персонажей, таких как Иоанн Креститель, апостол Павел и др. В качестве наиболее убедительного доказательства рассматривается сообщение еврейского историка Иосифа Флавия о жизни Иисуса, содержащееся в его знаменитых «Древностях». Большинство историков признают эту работу подлинным документом. В ней говорится: «В это время жил мудрый человек по имени Иисус. Его образ жизни был похвальным, и он славился своей добродетелью. Многие люди из числа иудеев и других народов стали его учениками. Пилат осудил его на распятие и смерть. И те, кто считал себя его учениками не отреклись от своего учителя. Они рассказывали, что он явился к ним на третий день после смерти и был живой. В соответствии с этим он и был мессия».

Мифологическая школа была тесно связана с атеистическим учением и утверждая, что Христоса как исторически-реальной личности не было, ее представители тем самым стремились лишить реальных основ само христианство, превратить его в миф, в чисто человеческий продукт. Историческая школа, утверждая реальность Иисуса Христа, как бы создавала гарантии для реальности всего того, о чем говорится в Евангелиях.

Отметим, что проблема историчности образа Иисуса Христа принципиального значения для уяснения сути его учения не имеет. Религиоведение может принять версию Нового Завета о сверхъестественном происхождении христианства и связанную с ней идею о сверхъестественном происхождении Иисуса Христа. Но это будет признано как богословско-теологическая позиция, которая не претендует быть научной.

Учитывая и уважая данную позицию, мы стремимся дать научное объяснение возникновению христианства. И в это

объяснение вполне укладывается версия, что некогда в 1 в. н. э. существовал великий проповедник Иисус, который сформировал свое вероучение и создал общину своих последователей, которая позднее разрослась до рамок мировой религии. Задача научного религиоведения реконструировать этот процесс, постараться дать объяснение, привести факты, почему учение именно этого пророка переросло рамки отдельного города, региона и захватило своим влиянием весь мир.

Итак, христианство возникло в 1 веке новой эры в восточных провинциях Римской империи. Причиной возникновения христианства большинство специалистов считает кризис рабовладения в Римском государстве.

Этот кризис проявлялся, прежде всего, в экономических кризисных явлениях. Хозяйство, основанное на рабовладении и захватнические войны, уже не давали достаточных доходов.

Также кризис проявлялся и в политике. Императоры установили режим террора. Всех недовольных уничтожали без суда и следствия. В ряды врагов императорской власти вносили имена наиболее богатых римлян, чтобы после их казни присвоить их состояние. Для авторитета императоров в их честь возводились многочисленные храмы, статуи, им приносились как богам жертвы, их именами назывались города. В римских провинциях, особенно восточных, население страдало от бесправия и подвергалось насилию со стороны римских чиновников и местной знати. В ответ возникали многочисленные восстания, которые подавлялись с большой жестокостью.

Кризис империи захватил и духовную жизнь. Римская знать купалась в роскоши, разврат достиг невиданного размаха. На праздники тратились неимоверные средства. В моду вошли, например, блюда из соловьиных языков, для приготовления которых уничтожалось сотни тысяч крошечных птиц. Распутство достигло небывалых размеров. Среди римской знати считалось неприличным, если муж и жена не имели любовниц и любовников. В сознании народных масс восточных провинций господствовала ненависть к римским завоевателям, отчаянье и страх от условий жизни и подавления восстаний. Эти настроения выливались в религиозные формы. Усиливалась мечта об

избавлении от угнетателей с помощью божественных сил. В провинциях боги Римской империи стали символом чужеземного гнета. Нужна была новая религия. Этой религией стало христианство.

Основные положения христианского вероучения изложены в Библии, постановлениях Вселенских Соборов, сочинениях богословов.

Библия (по-гречески – книга) состоит из двух частей: Ветхого и Нового заветов. Ветхий завет (39 книг) написан на древнееврейском языке в 10-3 веках до н. э. Новый завет (27 книг) написан в 1-2 веках н. э. на древнегреческом и арамейском языках.

Основы христианского вероучения.

Во-первых, вера в бога Саваофа, это имя пришло в христианство из иудаизма, где Саваофом именовался бог войны.

Христианский Бог – триедин и выступает в трех лицах: Бог-Отец, Бог-Сын, он же Иисус Христос и Бог-Святой Дух. Учение о триединстве Бога является компромиссом между унаследованным от иудаизма учением о единобожие и жившими среди христиан остатков культа многобожия. На христианское учение о триединстве Бога оказали свое влияние восточные религии, главным образом их идеи о том, что миром правят три главных божества (в индуизме – Брахма, Вишну, Шива, в вавилонской религии - Ану, Энлиль, Эа). В христианском учении о триединстве Бога имеются противоречия. Одно из них заключается в том, что с одной стороны все три проявления Бога равнозначны, но с другой стороны – Христос рожден от Бога-Отца через Святого Духа и земную женщину Марию, а сам святой дух создан Богом-Отцом. Следовательно, и Христос и Святой дух являются результатами деятельности Бога-Отца и появились после Бога-Отца.

Во-вторых, в христианское вероучение входит вера в Христа-спасителя. Греческое слово «Христос» есть буквальный перевод слова «Мессия» (с древнееврейского – помазанник, т.е. посвященный, получивший божественную благодать). Имя Иисус, или Иегошуа, буквально означает Яхве-спаситель. Иисус был потомком знаменитого царя Давида. Его рождение

предсказал архангел Гавриил, явившийся его матери Деве Марии. Мария с мужем, плотником Иосифом, жила в небольшом палестинском городе Назарете в провинции Галилея. Однако младенец Иисус появился не в доме родителей, а в хлеву, среди домашних животных, в Вифлееме, куда родители направились в связи с проводившейся римлянами переписью населения. Волхвы и пастухи, привлеченные светом зажегшейся в небе звезды и ангельским хором, первыми пришли поклониться божественному младенцу. На сороковой день жизни ребенка, по иудейскому обычаю, Мария принесла в храм Иисуса для посвящения Богу. Глубокий старец Симеон, ожидавший всю свою жизнь прихода Мессии, встретил Марию с ребенком у дверей храма.

Спасаясь от преследований жестокого царя Ирода, Мария с мужем и младенцем бегут в Египет, где они живут до смерти Ирода. После этого Святое Семейство возвращается в Назарет, где Иисус Христос начинает проповедническую деятельность. В отроческом возрасте Иисус попадает в Иерусалим и поражает мудрецов-фарисеев своим умом и проницательностью. Когда Иисусу было около 30 лет, в водах реки Иордан он был крещен пророком новой веры Иоанном Крестителем. Затем Иисус удаляется в пустыню на сорок дней, где его искушал Сатана, предлагая ему власть и богатство. Однако Иисус устоял перед всеми этими соблазнами.

С этого времени начинается трехлетняя эпопея странствований Иисуса по земле Палестины с проповедями нового учения. Иисус совершает чудеса, исцеляет больных, воскрешает мертвых. Он общается с отверженными, грешниками, прощая их грехи и открывая им путь к спасению. Вершиной его проповеднической деятельности явилась Нагорная проповедь. В Нагорной проповеди излагаются основные положения христианской нравственности. Проповеди Иисуса вызывали не только внимание и сочувствие, но и гнев, враждебность, в первую очередь, со стороны фарисеев, которые следили за буквальным исполнением обрядов в храмах, заменяя искреннюю веру гордыней и лицемерием. Служители иудейской религии не хотели иметь рядом столь могучего конкурента, каким был Иисус. Они завидовали ему, копили злобу и сеяли ее в народе.

Перед еврейской Пасхой Иисус, сопровождаемый учениками, вошел в Иерусалим. Сидя на ослице, он ехал по улицам древнего города, приветствуемый людьми. В пятницу во время пасхального ужина с учениками – Тайной Вечери – Иисус предсказал предательство одного из них, а также свои земные страдания и смерть. Он подал своим ученикам хлеб и вино, олицетворяя ими свое тело и кровь. Отсюда в большинстве христианских церквей берет свое начало таинство евхаристии, или причащения.

Затем Иисус провел ночь с учениками в Гефсиманском саду, куда пришли вооруженные стражники, и по указанию Иуды Искариота, поцеловавшего Иисуса, схватили его, и он был предан суду высшего иудейского священства. Ученики же Христа проявили слабость и разбежались. Суд приговорил Иисуса к смерти за провозглашение себя Мессией. Однако этот приговор должен был быть утвержден наместником римского императора – прокуратором Иудеи Понтием Пилатом. Пилат, сомневаясь в виновности Христа, обратился к народу с просьбой помиловать подсудимого в честь праздника, но толпа закричала: «Распни его!» и потребовала по наущению иудейских первосвященников отпустить не Иисуса, а убийцу Варавву. Так сам народ, точнее толпа, приговорила Иисуса к смерти.

Иисус был распят на кресте на горе Голгофа в окружении двух разбойников. Окружающие издевались над ним, крича: «Если ты Бог, сойди с креста!». Однако он страдает и умирает как человек. Смерть Иисуса сопровождалась затмением Солнца и землетрясением. В этом важнейшем эпизоде жизнеописания Христа заключен глубочайший смысл: своим страданием на кресте он искупил «первородный грех» людей. Страдания Христа открыли путь человечеству к спасению, который был закрыт Богом со времен грехопадения Адама и Евы.

По древнееврейскому обычаю Иисус был погребен в пещере, вход в которую прикрывал камень. В воскресенье утром женщины, пришедшие помазать его тело благовониями, обнаружили, что камень у входа был отвален, а гроб пуст. Ангел сообщил, что Иисус воскрес. После воскрешения Иисус явился Марии и ученикам. Отправив своих учеников проповедовать по всему миру, Иисус Христос вознесся на небеса, предварительно

предсказав свое «второе пришествие», чтобы «судить живых и мертвых». На 50-й день воскрешения Христа на его учеников-апостолов во время молитвы сошел Дух Святой в виде огня. Таким образом, завершилось явление миру Троицы: Бог-Отец, создавая мир, положил основание Церкви, Бог-Сын, явившись на Землю, создал Церковь, а Бог-Дух Святой вошел в нее и продолжает в ней действовать.

В-третьих, христианское вероучение включает в себя веру в Страшный суд. По велению Бога Христос должен явиться на Землю вторично, чтобы совершить окончательный суд над всеми живыми и мертвыми. Умершие для Страшного суда должны воссоединиться со своими душами. По решению божьего суда праведники будут направлены навечно в рай, грешники будут уничтожены вместе с земной жизнью и наступит Конец света.

В-четвертых, в христианское вероучение входит вера в спасение. Эта часть учения христиан исходит из такого качества Бога, как его всеблагость. Всеблагость проявляется в заботе Бога о спасении людей грешников от мук ада и окончательной гибели во время страшного суда. Именно для спасения людей Бог направил людям Христа, который в христианском вероучении открыл им путь к спасению души. Для спасения души христианин должен: 1) верить в Бога, И. Христа и Святого Духа; 2) выполнять все религиозные обряды; 3) не совершать грехов и искренне раскаиваться при их совершении.

Для христианской морали главной нравственной ценностью является Бог. Это обосновывается тем, что Бог любит всех людей и богатых и бедных. Для христианского Бога нет богоизбранных народов, как евреи в иудаизме. Поэтому каждый верующий праведник может найти спасение своей души в раю.

Основы христианской морали изложены в Нагорной проповеди Христа перед апостолами, своими учениками.

В этой проповеди содержатся нравственные качества, которыми должен обладать истинный христианин: кротость, которая проявляется в послушности и скромности; искание правды – правдивость, поиски и борьба за справедливость, правду, которые имеются только в вере; милосердие – способность оказывать помощь людям, простить виновного,

благотворительность; миролюбие – отказ от вражды, конфликтов, насилия и войн.

Отношение к богатству в раннем христианстве, когда вера преследовалась государством и была популярна в основном среди бедняков, сначала было отрицательным. Христос учил: «Удобнее верблюду пройти сквозь игольное ушко, нежели богатому войти в Царство божие (рай)»[1]. Но уже в 4 в. решением Вселенского собора христианская церковь, сблизившись с властями, сама став крупным собственником, изменила свое отношение к богатству. Собственность стала священной, т.е. попадает под покровительство Бога.

Важной частью любой религии являются религиозные обряды, составляющие религиозный культ.

Большую роль в христианском культе играют таинства. *Таинства* – магические культовые действия, которые способны передавать верующим божественную благодать – божьи милости, содействие. Христианство признает семь таинств: крещение, миропомазание, причащение, покаяние (исповедь), брак, священство, елеосвящение.

Первым христианским таинством стало *крещение* – приобщение к христианской вере посредством погружения человека в воду или обливание водой. В соответствии с верой крещение прощает человеку его первородный грех.

Миропомазание – передача верующим благодати Святого духа путем смазывания их ароматическим веществом – миро (греческое myrrha – благовонное масло), первоначально представляло собой растительное масло, затем к нему добавляют бальзам и ароматические вещества.

В православной церкви миро изготовляется из оливкового масла, белого вина и ароматических веществ. Смазываются лоб, глаза, ноздри, губы, уши, грудь и ноги. Миропомазание укрепляет верующего в его духовной жизни. Каждая часть этого ритуала имеет своё религиозное значение. Смазывание миро лба означает передачу божественной благодати мыслям человека, смазывание груди – сердцу, чувствам, желаниям.

[1] Библия. – М., 1993. – С.51.

Причащение представляет собой ритуал поедания верующими хлеба и красного вина. Этот обряд означает, что верующий вкушает тело (хлеб) и кровь (вино) Христа и этим приближается к сыну Бога.

Покаяние или исповедь означает в христианстве сообщение верующими священнику информации о своих грехах с целью получения через священника прощения Бога за грехи. Первоначально исповедь в христианстве носила публичный характер. Верующие представали перед судом своих собратьев по вере и священников и каялись перед ними в своих прегрешениях. Позднее вводиться тайная исповедь, когда верующие исповедуются одному священнику. При этом гарантируется тайна исповеди.

Во время христианского обряда *религиозного брака* молодожены напутствуются на совместную жизнь от имени Христа и новая семья попадает под покровительство церкви. Церковь учит новобрачных, как должны себя вести муж и жена, как они должны воспитывать детей. На головы вступающих в брак надевают венцы и предлагают выпить вина из одной чаши. Духовный смысл церковного обряда состоит в том, что при венчании на будущих супругов изливается Божья благодать, которая обещает неразрывный союз, основанный на любви, верности и взаимной помощи.

Таинство елеосвящения совершается над больным человеком и состоит в смазывании древесным маслом – елеем. Так на больного человека сходит божественная благодать, исцеляющая его от телесных и душевных болезней.

Таинство священства проводится при посвящении человека в духовный сан, когда епископ передает особого рода благодать, которой священник будет обладать всю жизнь.

В христианстве сложился культ святых, лиц, угодных Богу и отмеченных им даром совершать чудеса. Святые являются посредниками между богом и людьми, покровителями людей. К ним верующие обращаются за помощью.

Ангелы – это, по представлениям христиан, бесполые, сверхъестественные существа, «небесные служители Бога», наделенные божественной силой. *«Ангел»* в переводе с

еврейского – «посланник», с греческого – «вестник» – бестелесный разумный дух. Господь пользуется помощью ангелов не потому, что нуждается в ней, но по Своей благости, предоставляя им часть в исполнении Своего Промышления о нас. Христианская Церковь всегда веровала в действительность ангельских духов, что и отражено в первом члене Символа веры: «Верую во единаго Бога Отца, Вседержителя, Творца неба и земли, видимым же всем и невидимым...». (Под «невидимыми» здесь подразумеваются ангелы, сотворенные Господом прежде человека.)

Некоторые из этих духов, соблазненные сатаной, некогда восстали против Бога и превратились в злых духов. В наказание за это они вместе со своим главой, Люцифером, были низвергнуты в преисподнюю и стали ангелами тьмы, демонами, диаволами. Большинство ангелов остались верны Творцу, который утвердил их в благодати и дал им небесное блаженство. Это добрые Ангелы, которым по преимуществу и усвоено это наименование.

Чины Ангельские разделяются на три иерархии – высшую, среднюю и низшую. Каждую иерархию составляют три чина.

В высшую иерархию входят: Серафимы, Херувимы и Престолы. Ближе всех Пресвятой Троице предстоят шестикрылые Серафимы – Пламенеющие, Огненные (см.: Ис. 6, 2). Они пламенеют любовью к Богу и других побуждают к ней. После Серафимов Господу предстоят многоочитые Херувимы (см.: Быт. 3,24). Их имя значит: «излияние премудрости, просвещение», ибо через них, сияющих светом Богопознания и разумения тайн Божиих, ниспосылается премудрость и просвещение для истинного Богопознания. За Херувимами предстоят Богоносные по благодати, данной им для служения, Престолы (см.: Кол. 1, 16), таинственно и непостижимо носящие Бога. Они служат правосудию Божию.

Среднюю Ангельскую иерархию составляют три чина: Господства, Силы и Власти.

Господства (см.: Кол. 1, 16) владычествуют над последующими чинами Ангелов. Они наставляют (поставленных от Бога) земных властителей мудрому управлению. Господства учат

владеть чувствами, укрощать греховные вожделения, порабощать плоть духу, господствовать над своей волей, побеждать искушения.

Силы (см.: 1 Пет. 3,22) исполняют волю Божию. Они творят чудеса и ниспосылают благодать чудотворения и прозорливости угодникам Божиим. Силы помогают людям в несении послушаний, укрепляют в терпении, даруют духовную крепость и мужество.

Власти (1 Пет. 3, 22; Кол. 1, 16) имеют власть укрощать силу диавола. Они отражают от людей бесовские искушения, утверждают подвижников, оберегают их, помогают людям в борьбе со злыми помыслами.

В низшую иерархию входят три чина: Начала, Архангелы и Ангелы. Начала (см.: Кол. 1, 16) начальствуют над низшими Ангелами, направляя их к исполнению Божественных повелений. Им поручено управлять вселенной, охранять страны, народы, племена. Начала наставляют людей воздавать каждому честь, подобающую его званию, учат начальствующих исполнять должностные обязанности не ради личной славы и выгод, а ради чести Божией и пользы ближних.

Архангелы (см.:1 Сол. 4, 16) благовествуют о великом и преславном, открывают тайны веры, пророчества и разумение воли Божией, укрепляют в людях святую веру, просвещая их ум светом Святого Евангелия.

Ангелы (см.: 1 Пет. 3,22) наиболее близки к людям. Они возвещают намерения Божие, наставляют людей к добродетельной и святой жизни. Они хранят верующих, удерживают от падений, восставляют падших, никогда не оставляют нас и всегда готовы помочь, если мы пожелаем.

Все чины Небесных сил по сути своего служения носят общее название Ангелов. Господь открывает Свою волю высшим, Ангелам, а они, в свою очередь, просвещают остальных.

Из Священного Писания и Священного Предания известны также Архангелы: Гавриил – крепость (сила) Божия, провозвестник и служитель Божественного всемогущества (см.: Дан. 8, 16; Лк. 1, 26); Рафаил – врачевание Божие, целитель человеческих недугов (см.: Тов. 3,16; 12,15); Уриил – огонь или свет Божий,

просветитель (см.: 3 Езд. 5, 20); Селафиил – I молитвенник Божий, побуждающий к молитве (см.: 3 Езд. 5, 16); Иегудиил – славящий Бога, укрепляющий труждающихся для славы Господней и ходатайствующий о воздаянии им за подвиги; Варахиил – раздаятель благословения Божия на добрые дела, испрашивающий людям милости Божие.

На иконах Архангелы изображаются в соответствии с родом их служения: Михаил – попирает ногами диавола, в левой руке держит зеленую финиковую ветвь, в правой – копье с белой хоругвью (иногда пламенный меч), на которой начертан червленый крест. Гавриил – с райской ветвью, принесенной им Пресвятой Деве, или со светящимся фонарем в правой руке и зеркалом из ясписа – в левой. Рафаил – держит сосуд с целительными снадобьями в левой руке, а правой ведет Товию, несущего рыбу. Уриил – в поднятой правой руке – обнаженный меч на уровне груди, в опущенной левой руке – «пламень огненный». Селафиил – в молитвенном положении смотрящий вниз, руки сложены на груди. Иегудиил – в деснице держит золотой венец, в шуйце – бич из трех красных (или черных) вервий. Варахиил – на его одежде множество розовых цветов.

Христианская Церковь всегда веровала в действительность ангельских духов, в *ангела-хранителя.* По христианству, еще при купели крещения Бог приставил к нам Ангела хранителя, который и будет идти с нами чрез весь путь жизни, пока за гробом не предаст на суд Господу. Ангелы хранители необходимы нам, потому что «если бы не было Ангелов хранителей и наставников у людей добрых, благочестивых, тогда демоны истребили бы весь род человеческий, – если бы, т. е., Господь попустил им делать что им угодно с людьми: ибо злоба бесов к людям безмерна и зависть их к человеку не имеет пределов, ибо человек сотворен по образу Божию и предназначен к наследию вечной жизни на место падших ангелов» (святой праведный Иоанн Кронштадтский).

Образно говоря, Ангел-хранитель – друг наш, данный нам Богом. Ангел-хранитель приставлен к нам Богом, но он не приставник, а друг, он любит нас, мы любимы им. Вот почему, по благочестивому верованию Церкви, Ангел «плачет», когда мы

грешим или гибнем, и он борется за нас и вместе с нами против искушающих нас духов, но только в мире духовном. Даже в наших земных, человеческих чувствах и отношениях мы самого любимого, самого верного друга, жену, брата, сестру невольно называем своим Ангелом хранителем, чтобы выразить свою любовь к ним и их любовь к нам.

Важную роль играет в христианстве *культ креста,* который является символом христианской веры. Крестом увенчаны христианские храмы, одежды священнослужителей. Его носят на теле верующие, без креста не обходится ни один христианский обряд. Этот символ принят христианской церковью в память мученической смерти Христа, который, по свидетельству Евангелия, был распят на кресте. Католики признают кресты четырехконечные, православные – шести- и восьмиконечные.

Католическая и православная церкви большое значение придают *культу икон.* Считается, что верующий через иконы может вступать в контакт с изображенными на них божествами и различными святыми. За целым рядом икон признается особая чудотворная сила, так как по преданиям, они в свое время были причиной различных чудес. Ярким примером такой иконы является чудотворная икона Казанской Божьей матери. Объектом поклонения верующих являются также святые места, связанные с различными событиями церковной истории, деяниями Иисуса Христа, Богородицы, святых. Особым почитанием пользуются святыни в Палестине, связанные с жизнью, проповеднической деятельностью, мученической смертью и воскресением Иисуса Христа. В православии почитаются места, где хранятся чудотворные иконы, мощи божьих угодников, а также источники, горы, холмы, где людям являлась какая-либо икона.

Среди других культовых действий в христианстве довольно распространены *молитвы.* Это обращения священника или верующего к Богу, другим сверхъестественным силам или же к святым с просьбой о дарении всяческих благ, заступничестве и защите от зла. Коллективные моления происходят в храмах или других предназначенных для осуществления религиозных церемоний местах. Тексты молитв, имеющих различное магическое назначение и отвечающих определенным потребностям

верующих, составляются духовенством и помещаются в специальных молитвенниках.

Важной составной частью христианского культа являются религиозные праздники.

Пасха – это главный праздник христиан, связанный со страданиями, смертью и воскрешением Христа. Этот праздник отмечается 22 марта – 25 апреля. Пасхе предшествует длительный 40-дневный, Великий пост (четыредесятница), завершающийся Страстной седьмицей (неделей), когда верующие вспоминают страдания Христа на кресте, его смерть и погребение. За неделю до Пасхи, воскресенье, которое на Руси называют Вербным, празднуется Вход Господень в Иерусалим, когда встречающие Его бросали Ему под ноги пальмовые ветви.

На сороковой день после Пасхи празднуется Вознесение Господне, когда Он вознесся на небо. На пятидесятый день после Пасхи наступает праздник Пятидесятница – день сошествия Святого Духа на апостолов. Этот праздник называют еще Днем Святой Троицы. *Троица* – один из важнейших христианских праздников, который отмечается на 50-й день после Пасхи. Он установлен в память реального исторического события – сошествия Духа Святого на апостолов. Характерной для этого праздника является проповедь особой, исключительной роли христианской церкви как хранительницы заветов Христовых и наставницы верующих. Суббота накануне Троицы известна как Родительская суббота, когда поминаются усопшие родственники. В первый воскресный день Троицы празднуется праздник *Всех Святых*, после которого начинается Петров пост. Его иногда называют апостольским. Он завершается 12 июля, в День памяти святых первоверховных апостолов Петра и Павла (отсюда его название).

Кроме переходных праздников, не имеющих точных дат и зависимых от Пасхи, остальные праздники отмечаются в постоянные дни.

Рождество – праздник, посвященный рождению Иисуса Христа. Рождество празднуют 25 декабря (7 января). Важным атрибутом этого праздника является ёлка, которая является наследством языческого тотемизма. Рождественская ёлка

украшается звездой – символом той звезды, которая указала людям место, где родился Христос. В настоящее время ёлка, украшенная звездами, стала главным символом международного празднования Нового года. Отмечаются также:

- Крещение Господне (19 января);
- Сретение Господне – 15 февраля;
- Благовещение Пресвятой Богородицы – 7 апреля;
- Преображение Господне – 19 августа;
- Успение Пресвятой Богородицы – 28 августа;
- Рождество Пресвятой Богородицы – 21 сентября;
- Воздвижение Креста Господня – 27 сентября;
- Введение во Храм Пресвятой Богородицы – 4 декабря.

Календарь христианских праздников связан с христианским летоисчислением. Оно берет свое начало от даты рождения Иисуса Христа. Около 525 г. римский монах Дионисий вычислил эту дату и предложил вести летоисчисление от Рождества Христова. В большинстве стран Европы оно было введено в XVI в. В России новую систему ввел Петр I в 1700 г. (вместо летоисчисления от «создания мира»).

Очень важными в христианском культе являются посты, т. е. полное воздержание от употребления мяса, жиров, яиц, молока на протяжении определенного времени. Посты, как и праздники, связаны с жизнью Иисуса Христа, христианских святых. Перед Пасхой установлен Великий пост. Он начинается с понедельника за семь недель до Пасхи. Особое значение уделяется первой и последней неделям, когда осуществляются особенно торжественные богослужения. В память о страданиях и смерти Христа установлены два постоянных постных дня: среда и пятница.

Универсальность христианства, его способность охватывать своим вероучением многие народы и все слои общества, разработанность и красочность обрядов позволили этой религии распространиться на десятки стран, среди миллионов верующих. Но эти качества данной религии не спасли эту веру от раскола под влиянием политических, социально-экономических, религиозных факторов.

6.2. Основные направления христианства и их характерные черты

Христианство, несмотря на свое влияние, под воздействием различных факторов разделилось на три основных направления: православие, католичество и протестантизм.

Первым выделилось из христианства *православие.* Это произошло в 1054 году н. э., когда христианство разделилось на западную христианскую церковь или римско-католическую (вселенскую) и восточную православную или греко-кафелическую. Термин «православие» означает правильное вероисповедание и выражает истинность по сравнению с другими направлениями христианства. Сейчас православная церковь насчитывает около 74 миллионов верующих.

Главной причиной выделения православной церкви является разделение Римской империи на две части: Восточную и Западную в 395 году н.э. Религиозное руководство Восточной империи не желали подчиняться папе Римскому – главе западного христианства. Восточная империя нуждалась в своей независимой религии, религиозной идеологии.

Для православия характерен сложный, детально разработанный культ. Богослужение в православии продолжительнее, чем в других христианских конфессиях, и включает в себя множество ритуалов. Главное богослужение – литургия. К числу культов относятся также молитвы, совершение крестного знамения, обнажение головы перед иконой (правило для мужчин), коленопреклонение, выслушивание поучений, а также праздники: Рождество Христово, Крещение Господне, Сретение Господне, Пасха, Троица, Преображение Господне и др. Православие придает очень большое значения постам – дням воздержания от мясной и молочной пищи. Много внимания уделяется отпеванию (погребению умерших) и панихиде (поминальному обряду). Для православной церкви характерны такие элементы, как иконы, мощи (останки святых), кресты, свечи, лампады, кадило и некоторые другие атрибуты.

Духовенство в православии делится на белое (состоящие в браке приходские священники) и черное (монашествующие,

дающие обет безбрачия); епископом может стать только монах; высшим епископским чином является патриарх. Существуют мужские и женские монастыри. Большинство православных церквей пользуются в богослужебной практике новым стилем летоисчисления, но дату Пасхи определяют по старому юлианскому календарю. При общности вероучения и обрядности каждая поместная православная церковь (как автокефальная, так и автономная) имеет свою специфику не только конфессионного, но и этнического характера.

Главным местом общественного и частного богослужения в православии является храм – церковное сооружение, олицетворяющее принятый в православии образ мира как Божьего творения. Само строение символизирует сотворенную землю, а купол истолковывается как «сокровенное небо» на земле. Могут встречаться постройки с пятью, семью, девятью, тринадцатью, двадцатью пятью и тридцатью тремя куполами, чему имеются специальные богословские интерпретации (Бог и 4 евангелиста, 7 Вселенских соборов и таинств, 9 чинов небесных, Христос и 12 апостолов, пророки и апостолы с престолом Святой Троицы, 33 года земной жизни Иисуса Христа). Храм включает три основных части: входное помещение – притвор; центральное пространство для молитвенных и обрядовых действий; алтарь – расположен в восточной части, здесь помещается престол с крестом, Евангелием и дарохранительницей. От центральной части алтарь отделяется иконостасом – стеной с тремя дверьми (центральные – «царские врата»), – на котором размещены несколько рядов икон.

По сравнению с католичеством православная церковь имеет свои особенности.

1. В православии нет единой церковной организации. Православие разделено на 15 независимых церквей: Константинопольская (в Турции), Александрийская (Египет), Антиохийская (Сирия, Ливан), Иерусалимская, Русская, Кипрская, Грузинская, Сербская, Болгарская, Элладская (Греция), Румынская, Албанская, Польская, Чехословацкая, Американская. Кроме независимых церквей в православии имеются и автономные церкви: Финская (юридически подчинена константинопольскому

патриарху) и Японская (юридически подчинена патриарху Московскому и всея Руси).

2. Православная церковь отрицает католическое учение о непогрешимости папы Римского. Сущность этого учения заключается в том, что папа Римский не может совершать грехов и ошибок в делах веры, морали, управлении церковью. Этот догмат католичества служит основанием стремления католической церкви установить свое господство над всеми христианскими церквами, в том числе и над православными. Независимость православной церкви объясняется тем, что она считает главой христианства не папу Римского, а только Христа.

3. Отрицается католическое учение о чистилище. С точки зрения католической церкви, чистилище – это место между раем и адом, где душа грешника может очистится от грехов с помощью молитв и пожертвований родственников и попасть в рай.

4. Православие не признает католического учения о непорочном зачатии Девы Марии. Католическая церковь считает, что Мария, мать Христа, является святой, и зачав и родив Спасителя, осталась девственной. Православие считает, что Дева Мария является человеком и несет в себе первородный грех Адама и Евы.

5. Православным священникам разрешается жениться и иметь жену и детей.

Следует отметить, что в русском православии имеются фундаменталистские течения, выступающие против обновления вероучения и обрядов. К ним относятся старообрядчество, староверы. Религиозное движение старообрядников возникло в 17 в., когда патриарх Никон начал церковные реформы с целью приближения русского православия к греческим образцам. Вместо «Иисус» стали писать «Иисус», вместо крестного знамени двумя пальцами (символом Христа – бога и человека), стали креститься тремя пальцами (символом Святой Троицы). Реформы Никона вызвали протест среди части духовенства и верующих, Сторонников этого движения начали осуждать и отправлять в ссылку. Спасаясь от преследований, многие старообрядники бежали на окраины России и за границу. Большинство

старообрядников и в настоящее время не признают современную православную церковь, государства, законов, живут изолированной жизнью, сохраняя старую религию, культуру, не признают достижений цивилизации.

Вторым крупным направлением христианства является *католицизм – (*в переводе с греческого – всеобщий, вселенский). По официальным данным, католиков сегодня насчитывается свыше миллиарда. Их обслуживают 400 тыс. священнослужителей. Особенно много (в процентном отношении к численности верующих) католиков в Италии, Испании, Португалии, Франции, Германии, Ирландии, Австрии, Бельгии. В Восточной Европе среди верующей части населения католики преобладают в Польше, Венгрии, Чехии, Словакии. В Прибалтике много католиков в Литве и Латвии. Есть католики в Беларуси и Украине. Позиции католической церкви сильны в Латинской Америке и США. Немало католиков в Азии, Австралии, Африке.

Особенности католицизма

1. Католицизм имеет строго централизованную систему управления, единый всемирный центр (Ватикан), единого главу – Папу Римского. Ватикан – город-государство, находящийся в столице Итальянской республики в Риме, занимает площадь 44 кв. километров, имеет свой герб, флаг, гимн, почту, радио, телеграф, прессу и другие атрибуты. В качестве суверенного государства Ватикан признан абсолютным большинством государств мира и имеет с ними дипломатические отношения. Глава Ватикана – Папа Римский является светским и духовным руководителем этого государства. Ему принадлежит высшая законодательная, исполнительная и судебная власть. Руководящий орган Ватикана носит название Святой престол. Центральный административный аппарат Римской католической церкви называется Римская курия. В Ватикане работает около 3 тыс. служащих, в основном итальянских священников. Количество подданных – около 1 тыс. человек. Ватикану подчинены многие внецерковные политические организации множества стран: католические партии, католические профсоюзы, объединения католической молодежи, женщин-католичек, католиков-студентов и др. Государственный секретариат Ватикана руководит 34

международными политическими внецерковными объединениями. Во многих странах католическая церковь распоряжается большим количеством газет и журналов, под ее контролем и руководством действует широкая сеть учреждений народного образования.

2. Католическое вероучение считает, что Святой Дух происходит как от Бога-Отца, так и от Бога-Сына. Православие настаивает на том, что Святой Дух может происходить только от Бога-Отца, так как Христос был зачат Девой Марией через Святого Духа, и, следовательно, возник до появления Христа.

3. Католическая церковь определяет, что церковь и священники, а не сами верующие, должны играть главную роль в спасении души. Эта позиция обосновывалась тем, что только церковь передает благодать и прощение грехов от бога верующим. На этой основе в 12 в. возникла практика продажи индульгенций, свидетельства церкви об отпущении грехов. Причем церковниками были разработаны таксы, где была указана стоимость каждого отпущенного греха. Эти индульгенции стали важным источников обогащения католической церкви и вызвали большое возмущение в широких слоях общества и значительно подорвали авторитет католической церкви.

4. Католическое вероучение, приняло *учение о чистилище*, промежуточной инстанции между раем и адом, где душа может очиститься от грехов и потом получить возможность попасть в рай. Этот догмат не признаётся ни православной церковью, ни протестантской. Имеется музей чистилища, который создан более 70 лет назад в Риме с благословения Папы Римского. В этом небольшом музее выставлены экспонаты, свидетельствующие о существовании потустороннего мира и мучений, которым подвергаются там грешники. Музей состоит из двух частей и находится в 10 минутах ходьбы от Ватикана.

Одна часть представляет собой маленькое помещение в боковом приделе церкви Святого Сердца Мученика. Вход сюда всегда открыт для посетителей. В застекленных витринах, размещенных вдоль стен, можно увидеть предметы, которые имеют отношение к душам, страдающим в чистилище. Каким образом? Особенно часто духи представали перед своими

оставленными на земле собратьями в 15-19 вв. Привидения демонстрировали раны, полученные во время мучений в чистилище, и оставляли какой-нибудь знак или метку, чтобы живые не забывали возносить молитвы о мертвых. Чаще всего дух прикасался к предмету, на котором отпечатывались его пальцы или ладони. Вещи с подобной «печатью» были тем видом чудес, которые в католическом мире особенно почитались.

Вторая часть музея наиболее интересна и туда посетители попадают редко. Она находится в подвале церкви за тремя металлическими церквями, которые обычно заперты. Предметы, находящиеся там, приняты церковью в качестве конкретных доказательств существования ада и дьявола. Хранитель музея отец Исмаро Бенедикти отмечает, что эти предметы хранятся для того, чтобы показать, на что способен враг рода человеческого. Большинство из этих вещей были переданы Ватикану в 1933 г. основателем музея – отцом Витторе Жоэ. Храм, в котором он был настоятелем сгорел во время ужасного пожара. В языках пламени отец Витторе увидел страшное лицо сатаны. А когда пожар был потушен, на уцелевшей стене сложился из пятен копоти неясный облик женщины. Посмотреть на удивительное изображение стекался весь Рим. Отец Витторе велел перевести изображение на холст. Оно и стало первым экспонатом будущего музея. После того пожара отец Витторе начал разыскивать по всему свету вещественные следы подобных явлений. Он нашел их свыше 300.

Среди экспонатов нижней части есть камень, на котором, как считается, высечено лицо сатаны. Выражение его постоянно меняется, а глаза неотступно следят за посетителями. Рядом выставлена старинная икона: на ней – мучающиеся в аду грешники. Изображение дьявола на иконе время от времени сочится жидкой серой. Попасть в нижнюю комнату музея очень непросто. Допуск посетителей в эту часть музея прекращен еще в 50-е гг., когда кто-то из кардиналов выразил недовольство ее экспонатами. С посетителями здесь не раз случались прискорбные происшествия, например, у кого-то были приступы головокружения, кто-то видел темные фигуры, проходящие сквозь стену. Для усмирения злого духа на все витрины тут повешены освященные иконки и кресты. В 1990-х гг. Музей в

очередной раз пытались ликвидировать. Но все же возобладало мнение, что музей нужен, дабы с помощью вещественных доказательств подтверждать существование чистилища, ада и сатаны, а значит, в противовес им рая и Бога.

5. Католицизм признает догмат о непогрешимости папы Римского в делах церкви и морали. Это учение аргументировалось тем, что папа является наместником Бога и преемником святого Петра, обладающего ключами от рая. Поэтому все действия папы Римского приравниваются к деяниям Бога и святых. Это учение оспаривается православием и протестантизмом.

6. Католическая церковь определяет безбрачие всех священников, чтобы они все свои душевные и физические силы полностью отдавали служению Богу. Католицизм отстаивает нерасторжимость брачных уз, освященных Богом, выступает против абортов и противозачаточных средств, как покушение на волю бога в рождении детей.

Католический культ имеет свои особенности. Так, крестятся католики не тремя пальцами, а всей ладонью. В отличие от православия обряд миропомазания (у католиков – конфирмация) совершается не одновременно с крещением, а при достижении ребенком возраста 7-12 лет.

Вторым важнейшим расколом в христианстве является появление в 16 веке протестантизма.

Протестантизм (от латинского – возражающий, несогласный) становится третьим основным направлением христианской религии. Протестантизм возник в XVI в. в процессе массового антифеодального движения в странах Западной Европы, которое получило название Реформации (от лат. – перевоплощение, исправление).

Основным объектом, против которого была направлена Реформация, была Римская католическая церковь. Церковь освящала феодальный порядок, как «сверхгосударство», претендовала на политическое господство, стремилась контролировать духовную жизнь каждого христианина – как единственный проводник и гарант спасения. Вместе с тем, католическая церковь вовсе не была образцом набожности и нравственности; в ее лоне

нередко совершалось духовное насилие, а от грехов можно было освободиться, уплатив определенную сумму денег. Процветали купля и торговля священными санами и нравственными добродетелями (симония и торговля индульгенциями). Поэтому любое стремление к искренней набожности, нравственному исправлению, социальному, политическому или духовному освобождению считалось антицерковным, антикатолическим. Это обусловило возрастание оппозиционных настроений по отношению к католицизму. Вместе с тем вызревали условия для возникновения новой религии, так как зарождающаяся буржуазия нуждалась в новой идеологии, а в то время наиболее распространенной и обычной для людей идеологической формой была религия. Понятно, что против феодальной идеологии в виде католицизма должна была выступить буржуазная идеология также в религиозной форме. Так возникла потребность в реформации христианства, вследствие чего появилось новое его течение – протестантизм.

В XVI–XVII вв. сложились такие протестантские направления, как лютеранство, кальвинизм, англиканство, которые объединяются общим названием – ранний протестантизм. Протестантизм явился религиозно-идеологической базой для буржуазных революций в Европе.

Основателем протестантизма является *Мартин Лютер (1483 – 1546).* Монах Лютер 31 октября 1517 г. в Германии опубликовал 95 тезисов, в которых он обличал католическую церковь и основы лютеранского вероучения, одной из форм протестантизма.

Прежде всего, протестантизм отрицает абсолютную роль церкви в спасении человека. Лютер выступил против торговли индульгенциями, так как считал, что человек своей верой сам способен спасти себя от грехопадения. Далее, Лютер потребовал устранения сословия профессиональных священников, римской курии, церковных преданий, монастырей. По его мнению, христианская реформированная вера должна основываться только на Библии, а церковь должна быть дешёвой и не иметь крупной собственности. Эти положения отвечали интересам нового растущего класса буржуазии, которая жаждала присвоить огромные богатства католической церкви и уничтожить в лице католичества идеологическую базу феодализма.

Важную роль в развитии протестантизма, в приближении

церковных реформ к интересам простого народа сыграл *Томас Мюнцер (1490 – 1525).* Немецкий священник, доктор богословия поддержал реформы Лютера и хотел, чтобы они служили интересам простого люда.

Основными идеями Мюнцера являются:

во-первых, учение о создании на Земле рая – царства божьего, без классов, феодалов, частной собственности;

во-вторых, религия должна служить для пробуждения человеческого разума и выступать, прежде всего, как средство воспитания и образования людей;

в-третьих, он боролся против власти католической церкви и феодалов не только с помощью агитации среди народа, но и с помощью народных восстаний. В 1525 г. он возглавил в Германии крестьянское восстание, которое захватило город Мюльхаузен, где Мюнцер попытался осуществить на практике создание «царства божьего» на Земле. Однако восстание было разгромлено, и Мюнцер после пыток был казнён.

Жан Кальвин (1509 – 1564), француз, стал основателем другого направления протестантизма под названием кальвинизм. Главные позиции *кальвинизма* изложены в работе Кальвина «Наставления в христианской вере». Сущность этих наставлений заключается: во-первых, в учении об абсолютном предопределении, по которому судьба каждого человека с момента его рождения определяется богом, как и путь человеческой души в рай или ад. Но человек может изменить свою судьбу. Кальвин считал, что главным средством спасения души и изменения судьбы являются успехи в делах, в накоплении богатства; во-вторых, кальвинизм установил запрет на роскошь, мелочную регламентацию жизни людей. Запрещалось носить одежду из дорогой материи, ювелирные украшения, иметь дорогую с резьбой мебель. Были запрещены театры и танцы, за громкий смех штрафовали; в-третьих, церковный ритуал кальвинизма полностью отказался от икон, парчовых одежд священников, золотой церковной утвари.

В Швейцарии при жизни Кальвина была установлена диктатура кальвинистской церкви, почти не уступающей по жестокости католической инквизиции в отношении к инаковерующим. Только в 1542–1546 гг. было казнено 52 инакомыслящих, а 76 были подвержены изгнанию из страны.

Всего протестантов насчитывается около 200 миллионов.

Крупнейшими протестантскими религиозными организациями являются лютеранство (около 70 млн. приверженцев), кальвинизм (40 млн.), англиканство (330 млн.). Протестантство распространено, главным образом, в скандинавских странах, Германии, Великобритании и США.

В 20 вв. протестантстве развернулось экуменическое движение для объединения всех христианских церквей и создания Всемирного совета церквей.

Процесс объединения христианских церквей, совершенствование вероучения, культа этой религии зависит не только от желания руководителей и сторонников той или иной религии, но, главным образом, от политических, социально-экономических, духовных процессов в мире, успешности глобализации всех стран, во всех сферах общественной жизни.

Задания для самостоятельной работы

1. Выявить общее и особенное в вероучениях христианства и иудаизма.

2. Проанализировать значение христианской морали в решении проблем войны и мира.

3. Изучить отношение христианства к проблемам преступности и борьбы с нею.

4. Перечислить таинства в христианстве.

5. Какое значение для современной морали имеет высказывание Христа: «Удобнее верблюду пройти сквозь игольное ушко, нежели богатому попасть в Царствие Божье»?

6. Определить особенности католицизма.

7. Определить великие праздники христианства.

8. Назвать отличительные особенности православия и католицизма.

9. Что означает Символ веры в христианстве?

10. Определить специфику организации римско-католической церкви.

11. В чем заключается отличие Нового Завета от Ветхого Завета?

Тема 7. ИСЛАМ: ВОЗНИКНОВЕНИЕ И РАСПРОСТРАНЕНИЕ

7.1. Возникновение ислама. Мухаммед и его роль в становлении новой религии

Религия ислам по распространенности в мире является третьей после буддизма и христианства. Ислам (от араб. «салима» – оставаться невредимым, целым, благополучным). Знаменитое приветствие: «Салам алейкум!» в переводе означает «Мир вам!». Производное от этого же корня слово «ислам» означает «религия мира». Второе значение слова «ислам» – «предание себя Богу» или «покорность». Принявший эту религию считается «преданным», по-арабски – мусульманином, отсюда еще одно название этой религии – мусульманство. В Европе ее в свое время называли «магометанство».

Ислам сыграл огромную роль в истории и культуре не только арабов, но и многих других народов мира. Под прямым его воздействием складывались культурные традиции, идейный багаж, нормы быта и морали, мифопоэтические и этические образы и предания, которые и сегодня определяют жизнь народов исламского мира.

Что же такое ислам? На чем основана эта мощная цивилизация – «исламский мир»?

Сейчас в мире свыше миллиарда человек на вопрос «Кто ты по вере?» отвечают: муслим (араб. – человек, исповедующий ислам, мусульманин). По некоторым оценкам, последователи ислама составляют приблизительно пятую часть населения Азии и почти половину населения африканского континента.

В более чем 120 странах мира существуют мусульманские общины. В 35 из них мусульмане составляют большую часть населения – свыше 80% процентов во всех странах Северной Африки, Западной Азии (за исключением Кипра, Ливана, Израиля), в Сенегале, Гамбии, Нигерии, Сомали, Афганистане, Пакистане, Бангладеш, Индонезии и некоторых других. В ряде

стран последователи ислама составляют от половины до 80% населения (Гвинея, Мали, Ливан, Чад, Судан), в Малайзии и Нигерии – почти половина, в некоторых странах они составляют влиятельное меньшинство (Гвинея-Бисау, Камерун, Буркина Фасо, Сьерра-Леоне и др.). Наиболее крупные по абсолютной численности мусульманские общины зарегистрированы в Индонезии, Индии, Пакистане и Бангладеш; значительное количество мусульман проживает в Китае, Таиланде, Эфиопии, Танзании, на Кипре, в некоторых странах Европы (Босния, Албания, Великобритания, Германия, Франция и др.), Америки (США, Канада, Аргентина, Бразилия, Гайана, Суринам, Тринидад и Тобаго), в Австралии, на островах Фиджи и др. В 28 афроазиатских государствах ислам признан государственной (или официальной) религией. Это Египет, Кувейт, Саудовская Аравия, Иран, Пакистан и др.

В некоторых странах слово «исламский» включено в их официальное название: Исламская Республика Иран, Исламская Республика Пакистан, Исламская Республика Мавритания и др. Страны СНГ по численности мусульман не уступают ведущим мусульманским странам – ислам здесь исповедуют более чем 50 наций, народностей и этнических групп. Еще в 1788 г. в Уфе открылось Мусульманское духовное общество – муфтиат.

В бывшем Советском Союзе было 4 духовных управления мусульман: в Средней Азии и Казахстане (Ташкент), в Закавказье (Баку), на Северном Кавказе (Махачкала), в европейской части и Сибири (Уфа). В настоящее время в России насчитывается 2537 зарегистрированных мечетей и 16 духовных управлений мусульман.

Возник ислам в конце VII в. в среде арабов, коренных жителей Западной Аравии. Его догматика, культ, мировоззрение складывались постепенно. Остановимся на главных моментах истории становления, развития и распространения ислама.

1. Возникновение ислама было обусловлено социальными предпосылками, к которым можно отнести следующие кризисные явления, возникшие в Аравии в начале VII в.:

– *экономический упадок арабского общества*. Через Аравию долгое время проходил караванный путь из Азии в Европу. Он

был экономической основой жизни аравийских народов. Доставка пряностей, тканей, дешевых рабов из Индии через район Красного моря в Средиземноморье, а также развитие орошения способствовали процветанию арабского общества и образованию в нескольких крупных центрах (таких как Мекка и Ясриб) оседлого населения. В начале VII в. обстановка в Аравии коренным образом изменилась. Развитие мореплавания привело к открытию морского пути. Древняя караванная дорога вдоль побережья Красного моря опустела. Жизнь арабских племен становилась все менее обеспеченной, ускорился упадок городов и областей, а название «Аравия счастливая», присвоенное ей античными географами, перестало соответствовать действительности;

– *обострение внутренних противоречий арабского общества*. В Аравии в этот период проживало около 300 кочевых и оседлых племен. В каждом племени уже появился господствующий слой. Обеднение многих рядовых кочевников-скотоводов и возникновение рабства породили социальные противоречия, которые в свою очередь вызвали и первые вспышки классовой борьбы. Все это выражалось в обостренном чувстве недовольства и стимулировало духовные поиски аравийцев;

– *опасность внешних вторжений.* Разрозненные племена Аравии постоянно подвергались нападению и разорению со стороны других народов. Назревала необходимость их объединения и создания государства, которое сумело бы обеспечить жизнеспособность арабского общества.

Таким образом, экономический упадок, обострение внутренних противоречий, опасность внешних вторжений делали жизнь большинства населения Аравии неустойчивой и необеспеченной. В исторических условиях Средневековья выработать новые идеи, которые могли бы объединить племена, создать централизованное государство, смягчить социальные противоречия, было возможно лишь в рамках новой религиозной идеологии. Ею и стал ислам.

2. На формирование ислама огромное влияние оказали такие религии, как иудаизм и христианство. Из этих религий (а также из зороастризма и некоторых других ближне- и средневосточных

религиозно-философских и политических учений) ислам заимствовал немало идей и установлений. Это, прежде всего, идея единого Бога, идея посредника между Богом и людьми, идея богодуховности Священного Писания, идея загробного воздаяния и др. Все эти идеи трансформировались в духе самого ислама и лишь затем становились элементами мусульманских религиозных, политических, культурных, правовых и других структур. Кроме того, на формирование ислама значительное влияние оказал так называемый ханифизм – религиозное движение в Аравии VI – начала VII в. Создателями этого движения были богоискатели, которых арабы называли ханифами. История их появления такова. В средневековой Аравии каждое племя имело своих богов. Об этом свидетельствует древнее святилище Мекки «дом Бога» – храм, который из-за своей кубической формы получил у арабов название Кааба. Построено оно было задолго до появления ислама. Внутри и вокруг Каабы были размещены изображения более чем 360 божеств, принесенных паломниками со всего полуострова. Поэтому святилище считалось центром религиозного культа для многих этнических общностей, которые жили вокруг Мекки. Но постепенно верования наиболее мощных в экономическом отношении племен становились обязательными для менее развитых. Довольно влиятельным в то время было племя курейшитов, которому принадлежала Кааба. Из его состава и появились первые ханифы, которые призывали к упразднению культов местных божеств. Божество именно этого племени со временем было провозглашено единственным и всемогущим, что и положило начало монотеистической религии арабов.

3. Возникновение мусульманской религии связывается с деятельностью Пророка Мухаммеда. Это реальная историческая личность. Родился Мухаммед Ахмед ибн Абд Аллах в 570 г. в Мекке. Происходил он из племени курейшитов. Рано осиротел. Отец Мухаммеда Абдаллах умер во время торгового путешествия еще до рождения сына, а мать Амина – на шестом году его жизни, поэтому Мухаммед воспитывался в доме своего деда Абд аль-Мутталиба, а после его смерти – у дяди Абу Талиба.

Этапы жизни пророка Мухаммеда.

570 г. – рождение Мухаммеда (Аравия, Мекка);

610 г. – начал проповедовать учение о едином Боге Аллахе;

622 г. – хиджра, переселение в Ясриб (позднее Медина);

630 г. – создание первой общины (уммы);

632 г. – смерть Мухаммеда (похоронен в Медине) – начало мусульманского летоисчисления.

Детство и юность Мухаммеда недостаточно изучены и окутаны различными легендами. Они повествуют о том, что, где бы ни находилось дитя, повсюду оно дарило людям блаженство. Мухаммед рано вошел в контакт с потусторонним миром, откуда являлись ангелы, дабы очистить его сердце. По преданию, Мухаммед ходил с караванами, побывал в Сирии, где христианский отшельник распознал в нем будущего Пророка. Во время поездок по торговым делам и в самой Мекке Мухаммед встречался с христианскими монахами, иудеями, ханифами, беседовал, спорил с ними. В 25 лет Мухаммед поступил на службу к богатой мекканской вдове Хадидже бинт Хувайлид, на которой вскоре женился. Несмотря на разницу в возрасте (вдова была старше его на 15 лет), их брак оказался счастливым. У них родилось несколько сыновей, которые скончались в детстве, в том числе Касим, в память которого Мухаммеда звали Абул Касим, и четыре дочери: Рукайя, Умм Кульсум, Зайнаб, Фатима. Но только Фатима пережила отца и оставила потомство. Хадиджа предоставила мужу свободу действий и досуг, необходимый для умственного развития. Как гласит предание, Мухаммед часто уединялся, подолгу постился и предавался раздумьям. Однажды, когда он находился в пещере на горе Хира в двух милях от Мекки, ему во сне явился архангел Джебраил (Гавриил) со сверкающим свитком, покрытым какими-то письменами. Явившийся опустил тяжелый свиток на грудь Мухаммеда, стал его душить и сказал: «Читай». «Я не умею читать», – ответил Мухаммед. Архангел повторил свой приказ несколько раз. Наконец Мухаммед спросил: «Что читать?» И Джебраил промолвил: «Читай! Во имя Господа твоего, который сотворил человека из

сгустка. Читай! И Господь твой щедрейший, который научил каламам[1] научил человека тому, чего он не знал»[2].

После того как Мухаммед повторил это, он проснулся. Архангел ушел, а слова его были словно запечатлены в сердце. Когда Мухаммед вышел из пещеры и дошел до середины горы, голос с неба объявил, что он избран божеством в качестве посланника (расул) и Пророка (наби), чтобы сообщать своим соотечественникам повеления Всевышнего.

В 610 г. началась проповедническая деятельность Мухаммеда. В противоположность политеизму языческих религий он вещал, что в мире существует лишь один великий Бог и что все должны быть покорны его воле, служить ему в ожидании конца света, Судного дня и установления царства справедливости и мира на Земле. Все правоверные должны сплотиться вокруг святого Пророка. В проповедях Мухаммеда также звучали требования социальной справедливости, братства верующих, оказание богатыми благотворительной помощи бедным, осуждение ростовщичества, необходимости соблюдения простых норм нравственности. Двенадцать лет проповедовал Мухаммед культ единого Бога в Мекке. Однако его идеи не встречали широкой поддержки у жителей города, а знать относилась к ним даже враждебно. Она была недовольна призывами Мухаммеда убрать из Каабы идолов многочисленных божеств. Неудачей закончились попытки проповедовать вне Мекки. Так, в городе Таиф Пророка закидали камнями. Не найдя поддержки в своем городе и вокруг него, Мухаммед решил оставить родные места.

В 622 г. Мухаммед переселяется из Мекки в Ясриб (Иасриб). Позднее этот город стал называться Мадинат ан-Наби («город Пророка»), или просто Медина. Местные жители радушно приняли Мухаммеда (его мать была родом из Ясриба), а наличие в городе большой иудейской общины сделало их более подготовленными к восприятию учения Пророка. Вскоре большинство населения стало правоверным. Это был огромный

---

[1] Калам (араб., досл. – язык, слово) – письменность, откровения.

[2] Коран / Пер. И.Ю. Крачковского. – М., 1990. – С. 503.

успех, почти триумф, поэтому 622-й год (год переселения Мухаммеда) стал считаться первым годом новой мусульманской эры (по-арабски – хиджра).

В 630 г. Пророк завершил создание первой мусульманской общины (умма), которая, в отличие от традиционных для Аравии родоплеменных объединений, строилась не на основе кровного родства, а по принадлежности к одному вероучению. Эта община была теократической организацией, в которой Мухаммед играл одновременно роль ее духовного и светского главы.

Мединская община мусульман выработала свой устав, свои организационные формы, первые законы и предписания в области не только ритуала и культа, но и норм повседневной жизни. Устанавливается особый мусульманский день общей молитвы – пятница. Провозглашается святость Каабы и первостепенное значение паломничества к ней. Кааба становится главной святыней ислама, к ней молящиеся начинают обращаться во время молитвы (кибла). В этот период в Медине строится первая мечеть, дом Мухаммеда, устанавливаются основы мусульманских ритуалов – правила молитвы, омовения, пост, призыв к молитве, пожертвования на благочестивые нужды и т. п. В проповедях стали фиксироваться правила жизни общины. Объявляются запреты на употребление вина, свинины, на азартные игры. Вскоре влиянию исламской общины в Медине подчинилась почти вся Южная и Западная Аравия. Мекка также была вынуждена подчиниться Пророку, а затем она была официально провозглашена священной столицей ислама.

Таким образом, Мухаммед сделал главное, в чем нуждались в начале VII в. арабы: он объединил их, дал им сплачивающее их в единое целое учение и указал тот путь, на который следует устремить свою энергию. Путь этот был теперь ясен – правоверные должны поставить всех под флаг великого учения священного Пророка. Пророческая деятельность Мухаммеда была частным и закономерным проявлением общих процессов. Однако в идейном и политическом плане он был личностью исключительной, и это стало одной из предпосылок того, что провинциальное хиджраское движение с идеологией, близкой к иудейско-христианским сектам, приобрело индивидуальные

черты, духовную и политическую мощь, сделавшую рождение ислама одним из важнейших исторических событий.

Умер Пророк Мухаммед в июне 632 г. Похоронен он в главной мечети Медины. Государство, образованное арабами после его смерти, получило название Арабского халифата[1].

4. Распространение ислама за пределами Аравии связано с ведением завоевательных войн. Вели их преемники Мухаммеда, которые назывались халифами (заместителями Пророка). Халифы были верховными правителями Арабского халифата. Они имели неограниченную власть светского монарха и авторитет духовного руководителя, верховного мусульманского имама[2].

Правления и личности первых четырех халифов, которых большинство мусульман до сих пор почитают как «праведных» халифов, окружены ореолом святости. Первым, халифом был Абу-Бекр. Это старейший сподвижник Мухаммеда, отец его любимой жены Аиши. Абу-Бекр правил недолго (632 – 634 гг.), но успел сделать немало: при нем были урегулированы внутренние смуты в Аравии и дан старт знаменитым арабским завоеваниям (походы на Сирию и Месопотамию). Вторым халифом был Омар (Умар) ибн аль-Хаттаб, тоже тесть Пророка и выходец из племени курейшитов. За десять лет власти (634 – 644 гг.) он достиг огромных успехов. Воспользовавшись слабостью и раздором внутри Сасанидского Ирана, Омар не только отвоевал у него Месопотамию, но и продвинулся дальше, присоединив к своим владениям Закавказье и территории, собственно, Ирана. Активно действуя против Византии, арабские полководцы завоевали Сирию, Палестину и дошли до стен Константинополя. В 639 г. к халифату был присоединен и Египет. Третий халиф – Осман (Усман) ибн аль-Аффан, зять Мухаммеда. За его правление к халифату были присоединены Армения и Малая

[1] См.: *Панова В.Ф., Бахтин Ю.Б.* Пророк Мухаммед. – Ростов-на-Дону, 1997.

[2] Имам – духовное лицо в исламе: 1) верховный правитель исламского теократического государства, который сосредоточил в своих руках всю полноту светской и религиозной власти; 2) духовный руководитель, наставник мусульман; 3) руководитель богослужения в мечети; 4) верховный глава шиитского направления ислама.

Азия, ряд североафриканских территорий. Четвертым халифом был Али ибн Абу Талиб. Это двоюродный брат и зять Пророка Мухаммеда. Он был провозглашен халифом в Медине в обстановке борьбы за власть между различными группировками мусульман.

После его смерти халифатом правила династия Омейядов, родственников Османа. В 750 г. на их место пришла династия Аббасидов (аббасиды – династия арабских халифов (750 –1258 гг.), которая ведет свою ветвь от Аббаса – дяди пророка Мухаммеда. К этой династии принадлежит известный халиф Харунар-Рашид (766–809).

В результате завоеваний Арабский халифат превратился в огромную империю, которая объединяла Аравию, Ближний Восток, Северную Африку, Южную Испанию, Закавказье, Северный Кавказ, Среднюю Азию, Западную Индию. Началась довольно быстрая исламизация покоренных народов.

В определенной степени эти народы были уже подготовлены к единобожию на основе проповеди иудаизма и христианства. Арабские халифы экономически поощряли переход иноверцев в ислам. Покоренные народы, которые приняли ислам, платили в казну халифата лишь десятину дохода – умр, а народы, не принявшие ислам, обязаны были выплачивать более двух третей поземельного налога и подушную подать.

Таким образом, совокупность насильственных мер, экономическая политика и проповедь ислама способствовали превращению его в мировую религию. В XIII в. Арабский халифат распался, но ислам остался жить и существует по сей день.

Завершая рассмотрение эволюции новой религии, необходимо отметить, что ислам в относительно короткий исторический период дал мощный импульс формированию феномена, носящего название «мусульманский мир». Из небольшой группы семитских племен на территории Ближнего Востока возникло этнокультурное сообщество с могущественной политической системой и высокоразвитой цивилизацией. Быстро развивающаяся в Средние века арабо-мусульманская культура на некоторое время стала во главе мировой цивилизации. Успехи и достижения арабской культуры повлияли на многие страны, в том числе и на культурные центры христианской Европы.

Позднее, с общим упадком арабской государственности, ситуация изменилась. Однако в тех странах, в которых воцарился ислам, он и теперь играет огромную роль как религиозная доктрина, форма социальной организации и культурной традиции. Среди многочисленных религиозных систем современности ислам по праву считается одной из наиболее влиятельных сил.

7.2. Коран, его содержание и структура. Сунна и хадисы

Основные положения вероучения ислама изложены в трех источниках (Коран, Сунна, шариат).

Первый источник – Коран. Это собрание проповедей, обрядовых и юридических установлений, заклинаний и молитв, произнесенных Пророком Мухаммедом в форме Божественных откровений. Слово «коран» (от араб. аль-Кур'ан) означает то, что читают вслух, декламируют (т. е. то, что было сказано Мухаммеду, а он повторил). Статус Корана в исламе сравним со статусом Иисуса в христианстве. В христианстве Иисус понимается как воплощение слова Божия, в исламе же – воплощением Божьего слова считается Коран, являющийся высшим моральным авторитетом. По мусульманской традиции Коран не сотворен, существует предвечно. Его оригинал хранится у Аллаха, который частями в виде откровений передал Коран Мухаммеду через архангела Джебраила. Первое Божественное откровение Пророк получил в месяце рамадан, поэтому рамадан был определен месяцем поста. Содержание Священной книги Мухаммед провозглашал в форме пророчеств в Мекке и Медине между 610 и 632 гг. При жизни Пророка содержание Корана передавалось главным образом по памяти. Хотя имелись записи отдельных откровений (на пальмовых листках, глиняных дощечках, медных пластинах и т. п.), однако фиксация носила спорадический характер и велась с помощью еще несовершенной арабской графики, поддающейся полной расшифровке только при сохранении текста в памяти.

Первые систематизированные записи полного текста Священной книги были сделаны ближайшими сподвижниками Мухаммеда вскоре после его смерти. Затем по приказу халифа

Османа группа авторитетных соратников Пророка во главе с Заидом ибн Сабитом (личный писец Мухаммеда) создала единый сводный текст Корана. Все прочие записи подлежали уничтожению. С новой редакции текста Корана сделали четыре копии, которые разослали в важнейшие центры халифата – Мекку, Дамаск, Куфу и Басру. Оригинал Осман оставил себе. По преданию, во время чтения именно этого экземпляра Корана халиф Осман был убит сторонником его преемника – халифа Али. Однако некоторые другие списки Священной книги мусульман имели хождение в халифате по крайней мере до X в., но были вытеснены Османовой редакцией. Таким образом, процесс канонизации Корана продолжался до X в.

Коран – это солидная книга, включающая более 500 страниц текста на арабском языке. Почти таков же объем его перевода на восточные и западные языки. Он состоит из 114 сур (глав) – 90 «мекканских» и 24 «мединских». Суры, в свою очередь, включают определенное количество стихов – айятов (араб. – знамение, чудо). Айят – это фраза или фрагмент суры, например, «Фатиха» (первая сура) начинается с айят: 1) «Во имя Аллаха, милостивого, милосердного!»; 2) «Хвала Аллаху – Господу миров...» и др. После Фатихи – короткой суры, которая служит в исламе молитвой, следуют наиболее длинные суры, а затем прослеживается тенденция к уменьшению размера сур к концу Корана. В наиболее длинной 2-й суре 286 айят; в кратчайшей 112-й – только 3. В айяте может быть от 1 до 18 слов. Всего Коран имеет 6236 айят (77934 слова), которые разделены для удобства пользования и в связи с потребностями культа на 30 частей – джузов и 60 разделов – хизбов. Мусульманская традиция запрещает перевод Корана на другие языки, поскольку арабский язык считается божественным. Провозглашать суры или айяты Корана во время молитвы также необходимо на арабским языке. В истории человечества Коран наряду с Библией занимает видное место. Он является ценным религиозным, историческим и литературным памятником раннесредневековой эпохи в истории арабов. Коран учит каждого человека ответственности перед Богом, который может обеспечить исправление существующих в обществе недостатков и преодоление несправедливостей.

Второй источник – Сунна (араб. – обыкновение, образец действий, поведение, путь, обычай. Полная форма: Суннат расул Аллах – «Сунна посланца Аллаха»). Это мусульманское Священное Предание, совокупность сказаний (хадисов) о жизни Пророка. Различают поступки (фил) Мухаммеда, его высказывания (каул) и молчаливое одобрение (такрир), с которыми он встречал некоторые поступки и высказывания окружающих. По представлению мусульман, Сунна дополняет и разъясняет Коран, уступая ему только своей религиозной значимостью. Сунна воспринимается как модель идеального поведения мусульманина. С помощью Сунны мусульмане познают ритуал и духовные аспекты веры, а также она является руководством для мусульман в моральных и социальных вопросах.

История появления Сунны такова. При жизни Мухаммеда все государственные и общественные дела в мусульманской общине решались в соответствии с его указаниями. После смерти Пророка оказалось, что Коран не охватывает всех проблем, возникающих перед обществом. К тому же в покоренных странах арабы нашли более развитые социальные отношения, нежели те, которые были для них привычными. Решая новые жизненные проблемы, мусульмане стремились опираться на авторитет Пророка.

Возникла острая необходимость в *хадисах* (от араб. – сообщение, рассказ). Первыми их составителями в VII в. были *сахабы* – сподвижники и соратники Мухаммеда, люди, которые тесно с ним общались. Хадисы – это предания о словах и делах Мухаммеда со дня откровения до смерти.

В VIII в. хадисы утвердились как авторитетный источник и находились в массовом хождении среди верующих. Как гласит традиция, всего в обороте было полтора миллиона хадисов. К концу IX в. хадисы были сведены в объемные сборники.

Шесть сборников Сунны (главные из них составлены Аль-Бухари (810–870), Муслимом (817–875) и др.) играют роль канонических. Кроме того, существует много тематических сборников и других книг, включающих наиболее важные хадисы. Значительная их часть отражает реальные события эпохи зарождения ислама.

Вместе с тем большая их часть отражает последующие этапы развития исламской религиозной системы. В форме исламского Священного Предания в ислам проникли элементы культурного наследства исламизированных народов. Хадисы представляют собой важнейший культурно-исторический памятник, отображающий эволюцию ислама.

Третий источник – Шариат (от араб. шариа – верный путь к цели, закон, предписания, установленные в качестве обязательных). Это комплекс закрепленных Кораном и Сунной правил, которые определяют убеждения, нравственные ценности и религиозную совесть мусульман, и в то же время призванный охватить всю жизнь мусульманина от рождения до могилы. В шариате существуют нравственные нормы общечеловеческого значения: не убий, не прелюбодействуй, не лги, будь честным, добрым, чти отца и мать своих. Однако есть наставления и чисто исламские, проповедующие покорность Аллаху и власти, ибо они от Бога.

Таким образом, шариат нередко воспринимается в массовом сознании как исламский образ жизни, всеобъемлющий исламский комплекс правил поведения, включающий самые разнообразные нормы, а также традиции и обычаи. Он содержит нормы государственного права (в соответствии с учением о мусульманской теократии – халифате), обязательственного, наследственного, уголовного и брачно-семейного права, а также предписания о судопроизводстве и опеке. Шариат признает частную собственность незыблемым установлением Аллаха.

Религиозная структура ислама состоит из двух частей. Это иман (вера) и дин (религиозная практика – совокупность религиозных обрядов, религиозной морали, традиций и др.).

7.3. Вероучение ислама

В вероучении ислама можно выделить семь основных положений (догматов), которые являются Символом веры мусульманина.

Вера в единого Бога (ат-таухид). В противоположность христианскому учению о божественной Троице ислам утверждает, что Бог един. Многобожие рассматривается как тяжкий грех.

У мусульман Бог – Аллах. «Он – Аллах – един, Аллах, вечный; не родил и не был рожден, и не был Ему равным ни один» (Коран, сура 112). В исламе сложилась теория «прекрасных имен» Аллаха (асма ал-хусна), всего их 99 и сверх них – величайшее имя, известное только пророкам. Аллах сотворил все сущее. Он является всемогущим, всевидящим и вездесущим, абсолютным владыкой мира, который управляет природой и обществом. По отношению к людям он милостив, милосерден и всепрощающ. Люди же, осознавая могущество и величие Аллаха, должны полностью повиноваться ему (ислам), быть покорными Аллаху, богобоязненными, благочестивыми, во всем верить Аллаху и всегда полагаться на его волю и милость. Он единственный подлинный царь и судья для людей. Аллах воздает людям за их добрые и греховные поступки. При чтении Корана в начале любой суры мусульманин должен произносить басмалу – стандартное восклицание, обращенное к Аллаху: «Во имя Аллаха милостивого, милосердного!» («бисми-лляхи-р-рахмани-р-рахим»).

Вера в ангелов и демонов. Ангелы у мусульман – бестелесные существа, которые беспрекословно выполняют поручения Аллаха. Среди ангелов существует определенное разделение труда: в исламе есть ангелы-хранители (их двое у каждого человека); ангелы, которые охраняют могилы; ангелы – посланцы Аллаха, и ангелы, возглавляющие рай (ридван) и ад (малик).

Мусульмане признают также существование сверхъестественных противников Аллаха – демонов (ангелов, вышедших из подчинения Богу) и их главы Шайтана (другое имя главы демонов – Иблис). По кораническому преданию, Шайтан был тем единственным ангелом, который ослушался Аллаха и отказался пасть ниц перед сотворенным им первочеловеком – Адамом. За это он был низвергнут с небес и обречен на муки ада. Однако Шайтан испросил у Аллаха отсрочку наказания до дня Суда и поклялся вредить Аллаху на Земле, искушая людей. В мусульманской религиозной литературе Шайтана изображают как хозяина многочисленных, коварных джиннов или великого множества злых духов, каждый из которых находится возле отдельного человека для его «совращения».

Вера в святость Корана (калам Аллах). Ислам учит, что Коран – книга нерукотворная, существующая предвечно, как и

сам Бог, она – его «слово». Оригинал этой книги находится на небесах. Начиная с 610 г., Бог через видения с помощью архангела Джебраила передавал содержание книги своему избраннику – Пророку Мухаммеду[1]. Этот процесс длился 22 года, т. е. до конца жизни Пророка. Содержание видений Мухаммед пересказывал своим приверженцам и использовал для проповедей. Они записывались его секретарями и затем легли в основу земного Корана. Поэтому в мусульманском богословии принят догмат о нерукотворности, вечности Корана. А если Коран – нерукотворное «слово Божье» (калам Аллах) и является вечным атрибутом его бытия, он никем не может быть изменен, и мусульмане в своей жизни должны руководствоваться только предначертаниями, содержащимися в этой вечной книге Бога.

Вера в пророков и посланника Мухаммеда (ан-нубув-ва). Пророки – не сверхъестественные существа. Это люди, через которых вещает Господь. Число пророков огромно – их не меньше 100 тыс. (по некоторым свидетельствам – 124 тыс.), хотя в Коране упомянуты лишь 28. Девять из них называются «стойкими»: Нух (Ной), Ибрахим (Авраам), Дауд (Давид), Якуб (Иаков), Иусуф (Иосиф), Аййуб (Иов), Муса (Моисей), Иса (Иисус) и, наконец, Мухаммед, которому был явлен Коран. Мухаммед считается «печатью пророков», то есть последним в цепи пророков, которые проповедовали человечеству. Исламская традиция рассматривает Мухаммеда как совершеннейшего человека. Жизнь его, особенно начиная с первого откровения, есть предмет тщательного изучения, образец для толкования, почитания и подражания.

Вера в рай и ад (джанна, джаханнам). Мусульманам, неуклонно выполняющим все религиозные предписания и требования, ислам обещает вечное блаженство в раю (джанна), а неверным и отклонившимся от принципов вероучения – мучения в аду

[1] По преданию, Джебраил чуть ли не с сотворения мира общался с пророками и сразу или по частям передавал им точный текст небесных книг, созданных самим Богом. Он двенадцать раз являлся Адаму, четыре раза – Еноху, сорок два раза – Ибрахиму, четыреста раз – Мусе (Моисею), десять раз – Исе (Иисусу) и двадцать четыре тысячи раз – Мухаммеду.

(джаханнам). Согласно исламскому вероучению, райское блаженство – это жизнь в тенистых прохладных рощах, журчание воды, обильная изысканная пища, роскошная одежда и всяческие наслаждения, включая любовные. По одной из версий, каждый правоверный в раю будет вместе со своей супругой, по другой – он будет наслаждаться в обществе прекрасных гурий (см. основные описание рая в Коране. 47:15/16–17; 55:46–78; 56:11–38/37; 76:11–22). В противоположность этому ад – место, где неверующие и грешники будут подвергнуты наказанию. Жертвы ада будут гореть в огне: «А те, которые несчастны, – в огне, для них там – вопли и рев» (Коран. 11:108). «Мы сожжем их в огне! Всякий раз, как сгорит их кожа, мы заменим ее другой кожей, чтобы они вкусили наказание» (Коран. 14:50/51).

Вера в божественное предопределение (када ва кадр). Это один из важнейших догматов, согласно которому не существует ничего не зависящего от воли Аллаха. Все в общественной и личной жизни происходит по предначертанию Бога. В 6-й суре айят 125 говорится: «Кого пожелает вести Аллах прямо, уширяет тому грудь, а кого пожелает сбить с пути, делает грудь узкой, тесной, как будто бы он поднимается на небо» (Коран. С. 129). Иначе говоря, Аллах милостив к тому, к кому благоволит, и у того человека все получается как надо; у того, от кого Аллах отвернулся, все равно ничего не выйдет. Тем не менее удел всех – безусловная покорность божественной воле.

Вера в бессмертие души. Приверженцы ислама верят в существование особой субстанции (души), покидающей тело в момент смерти и в воскресение ее из мертвых в день Страшного суда. И хотя рассуждения на эту тему довольно противоречивы, временами неясны и двузначны, в целом из предписаний Корана вырисовывается примерно следующая картина. Незадолго до конца света наступит эпоха страшной нечестивости и неверия; все ценности ислама будут преданы и проданы, люди погрязнут в грехе. Тогда-то и наступит царство антихриста, которое будет длиться 40 дней. На смену антихристу придет царство Аллаха. Антихрист будет уничтожен на Земле, на протяжении 40 лет будет спокойная идиллия (волк возляжет рядом с ягненком и т. д.). Затем протрубит в свою трубу Исрафил, и настанет время

Страшного суда. Сам Аллах лично и с пристрастием будет допрашивать каждого из живых и мертвых, причем все они – нагие, с одной лишь книгой записей их дел в руках, со страхом будут ждать его решения. После этого решения грешники попадут в ад с его геенной огненной, а праведники будут направлены в рай.

Таковы главные положения исламского вероучения (иман).

Основой же мусульманского культа (дина) являются так называемые пять «столпов веры» (аркан ал-дин), указывающие на важнейшие обязанности мусульман.

Первая обязанность – исповедование веры («свидетельство», или аш-шахад). Мусульмане подтверждают свою преданность исламу посредством краткой формулы: «Нет Бога, кроме Аллаха, и Мухаммед – его пророк» («Ла илаха илла Ллаху ва Мухаммадун расулу Ллахи»). Здесь формулируются два основных догмата ислама: исповедование единобожия и признание пророческой миссии Мухаммеда. Шахады нет в Коране, но она является основой мусульманского самосознания и постоянно повторяется во время молитвы. С шахадой на устах идут в бой, поэтому погибший за веру называется *шахидом*. Трехкратное возглашение шахады является главной частью ритуала принятия ислама взрослым адептом (не мусульманином от рождения).

Вторая обязанность – отправление молитв (араб. – ас-салят, перс. – намаз). Осуществляется на заре (2 раката), в полдень (4 раката), во второй половине дня (4 раката) и при заходе солнца (4 раката). Ракат – это череда молитвенных поз, движений и словесных формул. Моление разрешается в любом чистом месте. Те, кто не молятся пять раз в день, – неверные. Перед молитвой правоверный обязан осуществить омовение – обряд ритуального очищения водой различных частей тела. Если нет воды, ее заменяет песок. Есть также молитвы дополнительные, ночные бдения, добровольные молитвы и прямые обращения к Богу. Обязательные молитвы произносятся только по-арабски, добровольные обращения допустимы на любом языке. Во всех молитвах повторяется одно хвалебное восклицание: «Аллах велик! Аллах всесилен! Аллах всемогущ!» Во время молитвы

верующий должен быть обращен в сторону Мекки. Иногда для подсчета прочитанных молитв и осуществленных поклонов мусульмане пользуются четками из 99 бусин, любая из которых отвечает одному из 99 «прекрасных имен» Аллаха, указанных в Коране. Четки называются тасбих, или субха. Они разделены на три части бусинками больших размеров, и верующие по четкам трижды по 33 раза восклицают «субхана Ляяхи» («хвала Аллаху»), «аль-хамду ли Ляхи» («слава Аллаху»), «аллах акбар» («Аллах великий»).

Третья обязанность – соблюдение поста во время месяца рамадан (ас-саум, или ураза). Он длится тридцать дней, на протяжении которых от рассвета до захода солнца правоверные не имеют права ни есть, ни пить, ни курить. Они должны воздержаться от купания, от употребления духов, от отношений с женщинами и от любых чувственных удовольствий. Дневное время должно быть посвящено работе, молитвам, чтению Корана, благочестивым размышлениям. Пост заставляет людей понимать состояние бедных, у которых недостаточно пищи, учит их искренности и самоотречению, укрепляет волю человека, способствует улучшению его здоровья. Помимо обязательного поста, приуроченного к рамадану, мусульмане могут соблюдать дополнительные посты индивидуально. В исламе предусмотрено освобождение от поста больных и старых людей, беременных женщин, детей, путников, сражающихся воинов и др.

Четвертая обязанность – уплата благотворительного налога в пользу нуждающихся мусульман *(аз-закят)*. Налог предусмотрен в Коране и воспринимается как очистительный ритуал для имущих (уплата «очищает», делает безгрешным пользование богатством, с которого он уплачен). Размер заката – 1/40 часть годового дохода.

В исламе также существует *садака* – добровольная милостыня в пользу неимущих. Закят платит глава семьи. Садака подается от каждого взрослого члена семьи, ее можно передавать непосредственно дарителем или распределять через духовных лиц. Торжественная раздача садаки является важной частью ритуала главных мусульманских праздников. Оба налога берут лишь с зажиточных мусульман.

Пятая обязанность – осуществление паломничества (аль-хадж). Считается, что каждый здоровый мусульманин по возможности должен раз в жизни посетить Мекку – священное место ислама. Хадж совершается в первые дни лунного месяца зу-л-хаджа (последнего месяца мусульманского календаря) и достигает кульминации девятого числа этого месяца. Ему предшествуют очистительные обряды (омовение, обрезание волос, ногтей) и облачение в ихрам – специальное одеяние из двух кусков белой ткани, один из которых (изар) оборачивается вокруг бедер, а другой (рида) набрасывается на плечи. Эта ткань без швов, которая подчеркивает равенство людей перед Богом. Обувать можно только сандалии. В первый день хаджа совершается «малое паломничество» – Умра, включающая посещение Священной Мечети Мекки (аль-Масджид, аль-Харам), семикратный обход Каабы (таваф) по часовой стрелке, которая расположена внутри Мечети. После молитвы паломник освежается водой из священного колодца Зам-зам и выполняет обряд Са'и, что означает быстрое перемещение между холмиками ас-Сафа и ал-Маруа. Са'и символизирует усилия человека в этой жизни, непрестанные устремления человеческой души на жизненном пути. На следующий день они направляются в долину Арафат и ночуют там. В полдень 9-го числа месяца зу-л-хаджа начинается центральный обряд – вакуф, или стояние у горы Арафат вплоть до заката солнца. Все это время паломники слушают проповеди, молятся. Затем направляются в долину Муздалифу, где слушают закатную и ночную молитвы. Наутро все отправляются в долину Мина, где забрасывают семью камнями три каменных столба, олицетворяющих дьявола Иблиса, пытающегося помешать Пророку Мухаммеду. Затем следует жертвоприношение животных, после чего верующие возвращаются в Мекку, где и завершают паломничество. Паломник, совершивший в Мекке всю сумму ритуальных действий, становится хаджи, т.е. мудрецом, который приобретает право выступать в роли судьи и учителя правоверных. Отметим, что мусульмане, посещающие Мекку, стремятся прикоснуться к «черному камню», который установлен в одном из углов внешней

стороны Каабы. Когда-то мусульмане верили, что это окаменелый ангел, который оживет в день Страшного суда и предстанет в роли заступника за тех верующих, которые до него дотронулись. Теперь они считают, что черный камень Каабы – осколок метеорита, не имеющий каких-либо особых свойств, и почитают его прежде всего потому, что сам Пророк сделал это во время своего последнего паломничества. Вообще, *Кааба* – это четырехугольное каменное сооружение высотой приблизительно 45 футов (13,5 м), шириной почти 33 фута (10 м), длиной 50 футов (15 м) с плоской крышей, без окон. Сама Кааба покрыта кисвой – черным тканным покрывалом, на котором золотом вышиты айяты из Корана. Кааба была построена в древности Пророком Авраамом и его сыном Измаилом, также пророком, как первая святыня на земле, посвященная поклонению Единому Богу. Много богомольцев посещают также и Медину, чтобы поклониться могиле Пророка. Домой они возвращаются в зеленой чалме или белой долгополой тунике. Эта одежда символизирует осуществление хаджа.

К пяти обязанностям или «столпам веры» нередко добавляют еще один, шестой – *джихад* (араб. – усилие в распространении ислама). Джихад подразделяется на несколько видов: «джихад сердца» – это борьба со своими собственными недостатками; «джихад языка» одобрение хорошего, запрет порицаемого; «джихад руки» – наказание преступников и воров; а также «джихад меча» – вооруженная борьба за утверждение ислама. Последний вид джихада называют также «газават» (от араб, «газва» – набег) или «фатх» (завоевание, победа). В наше время джихад меча (газават) употребляется в переносном смысле, когда речь идет об усердии, рвении в деле распространения ислама и обеспечении его торжества. В джихаде должен принимать участие каждый мусульманин. Идея священной войны – джихада – активно используется мусульманскими фундаменталистами. На основе идеи джихада формируются многие нормы социальной, экономической и этнической политики.

Наряду со «столпами веры» ислам предписывает ряд «дополнительных обязанностей», составляющих, однако, значительную часть жизни правоверного мусульманина.

Одна из них – обряд обрезания (хитан) для мальчиков, а в ряде мусульманских стран (Египет, Судан, Йемен, Оман и др.) – и для девочек. Наиболее часто обрезание делают в 7–8 лет, накануне занятий в школе. Обрезанию предшествует подстригание волос, проверка на знание главных молитв. Хитан рассматривается как свидетельство принадлежности к исламу и используется для пропаганды исключительности этой религии.

Много внимания уделяется семейно-брачным отношениям (заваДж). Брак в исламе – религиозная обязанность мусульманина. Коран разрешает мужчине иметь не больше четырех жен, к которым он обязан относиться одинаково справедливо и выделять каждой при заключении брака особое имущество – махр. Процедура развода довольно проста для мужа (талак) и для жены (фасх, хул).

Существуют также пищевые запреты. Это касается вина, свинины, мяса хищных птиц, мертвечины, крови и всякого животного, заколотого не во имя Аллаха, т.е. не по мусульманскому обычаю.

Погребение умерших (дафн, джаназа) мусульмане осуществляют в день смерти или на следующий день: усопшего омывают, заворачивают в саван-кафан и в таком виде (обычно без гроба) кладут в могилу лицом к Мекке; читается особая молитва и суры из Корана. Траур должен быть сдержанным, без чрезмерного выражения горя.

Важное место в исламе отводится праздникам.

К основным мусульманским праздникам относятся:

Праздник по случаю окончания исламского поста в месяце рамадан (араб. – ид аль-фитр; тюркс. – ураза-байрам). Этот праздник связан с библейским преданием о пророке Ибрагиме (Аврааме). Празднуется он три дня, начиная с первого дня следующего после рамадана месяца шавваля. По случаю этого праздника в храмах организуются богослужения, посещаются могилы предков, читаются проповеди, в домах верующих устраиваются угощение. До начала праздничного богослужения верующие раздают бедным и нищим милостыню. У отдельных народностей сохранился обычай жечь костер, танцевать вокруг него и прыгать через огонь, который, как считается, имеет

мистическую силу. Праздник сопровождается гуляниями, выступлениями актеров и т. п. Во время этого праздника верующий отчитывается за минувший пост и начинает отбывать наказание в случае его нарушения.

Праздник жертвоприношения (араб. – ид аль-адха; тюрк. – курбан-байрам). Этот праздник связан с библейским преданием о пророке Ибрагиме (Аврааме), который был готов принести в жертву Богу своего сына. Бог сжалился над Ибрагимом и послал архангела Джабраила (Гавриила) с барашком и спас сына. Празднуется в течение трех дней через 70 дней после окончания поста. Ислам предписывает в этот день принести жертву – заколоть овцу или барана за грехи одного человека, корову или быка – за семерых, а верблюда – за десятерых.

По исламу, жертвоприношение необходимо для того, чтобы попасть в рай. А достигнуть его можно, лишь миновав Сират – мост, перекинутый над адом; он тоньше, чем волос, острее, чем лезвие, и горячее, чем огонь. При входе на Сират стоят верблюды, коровы, бараны, заколотые верующими на курбан-байрам – именно они перевозят верующих по мосту. Тот, кто не жертвовал, самостоятельно не сможет удержаться на Сирате и упадет в ад. Праздник курбан-байрам сопровождается особой ритуальной молитвой и праздничной трапезой. Ураза-байрам и курбан-байрам – это главные «канонические» мусульманские праздники.

Религиозный праздник в ознаменование дня рождения Пророка Мухаммеда (маулид ан-наби). Иногда называют *Мавлюд* (рождение). Он был установлен сравнительно поздно, в X–XII вв., и отмечается 12 числа месяца раби аль-авваль. Поскольку точная дата рождения Мухаммеда неизвестна, маулид приурочивают ко дню его кончины. Следует отметить, что в исламской культуре дату смерти толкуют как начало вечной жизни. По случаю маулида читаются проповеди, совершается коллективная молитва в честь основателя ислама, раздается милостыня. Обязательным атрибутом праздника является чтение вслух стихов, которые прославляют Мухаммеда. В отдельных странах в этот день происходят факельные шествия на улицах, участники которых несут изображения матери Пророка – Амины.

Маулид выполняет очень важную общественную и религиозную функцию, так как напоминает всем мусульманам учение Пророка Мухаммеда и уроки, которые следует усвоить из его жизни.

Праздник в честь вознесения Мухаммеда к небесному престолу Аллаха (лейлят алъ-исра вааль мирадж). На крылатом верховом животном ал-Бурак с человеческим лицом, блестящим во тьме, архангел Джебраил по воле Аллаха перенес Пророка на север, «к отдаленнейшей мечети» (аль-харам аш Шариф в Иерусалиме). На горе Мориа он молился с прежними пророками; ангелы же рассекли его грудь и омыли его сердце. Затем Мухаммед был вознесен на все семь небес, увидел мировое дерево Сидр, небесную Каабу, рай и ад, предстал перед Аллахом (которого, однако, не узрел) и возвратился в Мекку. Согласно традиции все это произошло мгновенно – возвратившись, Мухаммед убедился в том, что кровать его была еще теплая, а из перевернутого им кувшина не успела вытечь вода! Ночное путешествие датируется 27 раджаба 621 г. С того времени ночь 27 раджаба правоверные мусульмане проводят в молитвах, читают Коран. В некоторых странах этой ночью ярко освещают мечети.

*Праздник в честь Ночи Благословения, или Ночи Заповеди (*лейлят аль-бараа). Выпадает он на ночь полного месяца перед началом рамадана, с которого начинается отсчет нового года. Мусульмане верят: каждый год этой ночью Аллах спускается с семи небес, чтобы в ответ на молитвы простить грешников. В честь этого события верующие готовят специальную трапезу, произносят молитвы за умерших, посещают мавзолеи и гробницы святых мусульман. Большинство верующих придерживаются двухдневного поста.

Праздник по случаю получения Мухаммедом первого коранического откровения (лейлят аль кадр). Каждый год в ночь на 27 рамадана (Ночь Могущества) Аллах выносит решение о судьбе каждого человека, учитывая его благочестие и просьбы, высказанные в молитвах. Верующие этот праздник проводят в мечетях.

День общей молитвы (даум аль-джума). Таким днем является *пятница*. Пятница – день отдыха мусульман, имеет для них такое

же значение, как воскресенье для христиан и суббота для иудеев. В пятницу проводятся большие торжественные богослужения. Мусульманская традиция окружила этот день священным ореолом, утверждая, что именно в пятницу родился Пророк Мухаммед, в пятницу состоялось его переселение из Мекки в Медину, в пятницу же можно ожидать и начало Страшного суда.

Моления устраивают в специальных культовых сооружениях – мечетях (араб. – «масджид»). Существуют соборные, или пятничные мечети, а также сельские и квартальные. Противоположная ко входу стена мечети, как правило, сориентирована в сторону Мекки, а в ее центре есть ниша, украшенная текстами из Корана (михраб), указывающая, куда должны поворачиваться лицом мусульмане во время молитвы. По правую сторону от михраба размещается минбар – кафедра с лесенкой, откуда читается Коран и произносятся проповеди. На внутренних стенах мечети нет иных украшений, кроме орнамента и отрывков из Корана. Около многих мечетей стоят минареты – башни, из которых служители (муэдзины) пять раз в день произносят азан – призыв к молитве.

Есть бассейны или специальные места для омовения. В мечетях проводятся не только богослужения, но и собрания правоверных во всех важных случаях жизни: здесь решают текущие дела, собирают милостыню и пожертвование и т. п.

Важная функция мечети – организация обучения детей. Образование в исламских странах всегда было религиозным и находилось под опекой местной духовной власти. Имам и мулла[1] данной мечети до сих пор являются одновременно учителями в мектебе – школе при мечети. При наиболее известных мечетях существуют медресе, где готовят будущих специалистов по исламу, учителей начальных учебных мусульманских школ.

[1] Мулла – служитель культа в исламе. Часто муллы объединяют исполнение культовых функций с должностями учителей в религиозных учебных заведениях и религиозных судей – кади, руководят благотворительными заведениями. Составляют особенную социальную группу, вроде христианского духовенства. Имеют огромное влияние среди верующих.

Все мусульманские праздники, исторические даты и обряды отмечают по лунному календарю. Каждый месяц состоит из 29 суток 12 часов и 44 минут. Нечетные месяцы имеют 30 суток, четные – 29; «лунный год» (354 дня) имеет 12 месяцев[1]. Любой третий год – високосный (355 суток). Поэтому мусульманские праздники, в отличие от большинства христианских, не имеют постоянной даты и в каждом следующем году отмечаются на 11 суток позже[2].

В заключение можно сделать следующие выводы:

– ислам – относительно молодая мировая религия, которая появилась в начале VII в. в Западной Аравии в эпоху острой социальной и политической борьбы, быстрого разрушения первобытного строя и формирования раннего классового общества;

– мощным же импульсом для формирования ислама послужило историческое лицо – Пророк Мухаммед (570–632 гг.), который уловил новые тенденции в развитии арабского общества и на основе синтеза существующих идей предложил новую идеологию – ислам, новую организацию – теократическое государство для нового общества Аравии;

– центром мусульманского вероучения является культ Аллаха, единого Бога. Этот культ определил существование ислама не только как религиозной системы, но и как образа жизни, ядра культуры народов, исповедующих ислам;

– вероучение ислама изложено в главной «Священной книге» мусульман – Коране, автором которого считается сам Аллах. Священным Преданием ислама является Сунна – собрание хадисов, вмещающих эпизоды из жизни Мухаммеда как образец для приобщения к мусульманскому миру;

– главная идея, которая определила ислам как мировую религию, является идея равенства всех людей перед Богом.

[1] Мухаррам, сафар, раби авал, раби тани, джамади авал, джамадитани, раджаб, шаабон, рамадан, тавал, дхул кида и дхул хиджра.

[2] Для перехода от христианского летоисчисления (н.э. в летоисчислении) к хиджре (х) можно использовать несложную формулу: (н. э. – 622) х 33/32 = х.

Утверждению ислама в качестве мировой религии оказали содействие войны, которые осуществлял Арабский халифат.

Задания для самостоятельной работы

1. Проанализировать вероучение ислама и христианства. Определить их общие черты и различия.
2. В исламе и христианстве существует догмат, что судьба человека, все его поступки предопределяются богом. Вытекает ли из этого, что человек не виновен за свои грехи и преступления?
3. Вклад Ат-Термези в изучение хадисов.
4. Определите идейные источники ислама.
5. Какова научная ценность Корана?
6. Определите особенности сур Корана.
7. Почему Пророка Мухаммеда иногда называют Абул Касимом?
8. Что представляют собой коранические образы ада и рая?
9. Назовите и охарактеризуйте пять «столпов ислама».
10. В чем состоит религиозное содержание закята?
11. Какие мусульманские праздники Вам известны?
12. Для чего приверженцы ислама совершают хадж?
13. Почему ислам не разрешает изображать людей и животных?

Тема 8. НАПРАВЛЕНИЯ И РЕЛИГИОЗНО-ПРАВОВЫЕ ШКОЛЫ ИСЛАМА

8.1. Течения и секты в исламе

Ислам, как и другие мировые религии, имеет несколько направлений. Если христианство появилось на основе многообразных сект, то ислам возник как единое вероучение, затем расколовшись на направления и разнообразные секты.

Интересен тот факт, что при жизни Мухаммеда сочетание в лице пророка всех функций высшей религиозной и светской власти представлялось вполне естественным. Мусульмане считали, что на то была воля Аллаха. Однако со смертью пророка ситуация стала меняться. Первые преемники – Абу Бакр, Омар, Осман – сочетали светскую власть с руководством религиозной общиной и носили титул заместителей (халифов) посланников Аллаха. При четвертом же халифе Али среди мусульман возникли острые разногласия относительно порядка передачи власти в халифате. И произошел первый крупный раскол.

Сторонники Али и наследственной власти в халифате получили название *шииты* (в переводе с арабского – сектанты (отделившиеся)). Они не смирились с этим решением. В 656 г. они под видом паломников собрались в Медине и напали на дворец халифа Османа и убили его. Халифом стал Али. Он сместил со своих постов всех эмиров (наместников) халифа Османа. Столица арабского халифата была перенесена из Медины в город Куфу в Иране. На своем посту остался только один эмир Муавия (суннит) в Сирии. Он начал военные действия против Али и шиитов. Али не ожидал такого поворота событий и обратился с вопросом о правомерности своей власти в халифате в третейский суд мусульманских улемов. Его сторонники, недовольные нерешительностью Али в борьбе за власть, в 661 г. убивают Али. Власть в халифате переходит к Муавии. Он становится халифом и основателем первой династии в халифате,

династии Омейядов. Началась настоящая война против шиитов, в которой погибли сын Али и вождь шиитов Хусейн.

Как видим, раскол в исламе произошел в конце правления халифа Османа в результате спора о принципах наследования религиозной и светской власти. Тогда и возникли пять направлений: *сунниты, шииты, суфиты, мутазилиты, хариджиты.*

Преобладающим в исламе всегда был *суннизм* («люди сунны и согласия общины»). Почти 90% мусульман на земном шаре исповедуют это направление ислама. Зародился он во второй половине VII в. после победы Омейядов в гражданской войне, а сформировался окончательно как господствующее направление ислама в VIII – XII вв. *Суннитами* стали называть главную часть мусульман, которые полностью признали святость сунн. Основой вероучения и культа суннизма являются основные положения, сформулированные в Коране и Сунне. У суннитов существует особая концепция исламской государственности, согласно которой власть должна принадлежать уважаемому мусульманину в силу особого договора. Такой договор заключается между религиозной общиной (уммок) и претендентом на государственную власть – будущим халифом, который должен: быть муджтахидом (т. е. иметь репутацию богослова-законоведа высшего ранга), происходить из племени курейшитов, быть справедливым, мудрым, физически здоровым и заботиться о благе подданных. Это учение являлось результатом исторической практики, когда Арабским халифатом правили Абу-Бекр, Омар, Осман и прочие Омейяды.

В отличие от других направлений ислама, *в суннизме* долго не возникало особых течений или сект. Лишь в середине XVIII в. появилось такое религиозно-политическое течение, как *ваххабизм.* Основано оно в Аравии Мухаммадом Ибн Абд аль-Ваххабом. Проповедует возвращение к чистоте раннего ислама времен Мухаммеда, наиболее строгое соблюдение принципа единобожия, отказ от поклонения святым местам.

Характерные черты ваххабитов: выступают против власти имамов, а также против культа святых и мазаров.

Главным требованием ваххабитов является возвращение к чистоте истинного ислама. Члены ваххабитской секты выступают

за настоящее единобожие Аллаха, против культа пророка Мухаммеда, святых, паломничества к мазарам, как проявлениям многобожия. В ходе борьбы против поклонения мазарам, ваххабиты при захвате Мекки, посягнули даже на главную святыню ислама – Каабу и попытались ее разрушить. Аль-Ваххаб утверждал, что он организовал это течение для очищения вероубеждений в единобожии и освобождения от язычества. По его мнению, мусульмане, жившие на протяжении 600 лет до него, были язычниками, они во многом отошли от поклонения только Аллаху, и в мире ислама необходим отказ от культа святых. Ваххабиты вели военные действия против мусульман, заявляя, что всех, кто не разделяет их идеологию, следует убивать, а их имущество присваивать себе. Большинство известных мусульманских ученых осудили деятельность Ваххаба и ваххабизма в целом. Они убедительно доказали несостоятельность идей ваххабизма и их несоответствие Священному Писанию (Корану) и Священному Преданию (Сунне).

Они осуждают роскошь, употребление спиртных напитков, наркотиков, выступают против жизненных удовольствий, музыки, песен, танцев. Фактически ваххабизм является одним из проявлений исламского фундаментализма.

Ваххабиты помогли становлению власти Саудов. Аль Ваххаб получил покровительство со стороны одного из предводителей арабов-кочевников Мухаммеда ибн Сауда и ваххабизм стал идеологическим знаменем для объединения арабских кочевников в борьбе против господства в Аравии Османской турецкой империи. Эта борьба продолжалась вплоть до начала 20 в. В 1901 г. Ибн Сауд во главе отрядов кочевников и с помощью ваххабитов захватывает один из крупнейших городов Аравии и создает государство Саудовская Аравия, где ваххабизм стал государственной религией. Долгое время не без тайной помощи правящих кругов Саудовской Аравии ваххабизм был участником и вдохновителем исламского международного экстремизма и терроризма. Идеи ваххабизма служат теоретической основой современных экстремистских течений ислама, в частности современного ваххабизма. Современный ваххабизм – питательная среда для различного рода террористических организаций.

Итак, современный суннизм охватывает большое количество сект, среди которых существуют значительные отличия в толковании праздников, элементов молитв и других ритуальных обрядов. Основные секты следующие: сенуситы, тиджамия, захириты, маликиты, ашариты, ансары, ханбалиты, мухаджиры, мурмиды, ясавия, шафииты, ахмадия, ахль-аль-хадие, асхабы и др.

Второе крупное направление ислама – шиизм (от араб. шиа – приверженцы, партия; или Шиат-Али – партия Али). Шииты преобладают в таком государстве, как Иран (75% население). Свыше 50% населения шиитов в Ираке, это преимущественно арабы южной части страны. Есть шииты в Индии, Афганистане, Азербайджане, небольшое количество проживает в Узбекистане, Туркмении, Армении, Грузии и других странах.

Характерные особенности шиизма в противоположность суннизму состоят в следующем:

во-первых, в основу доктрины шиизма положено учение об имамате (форме наследования духовной и светской власти в исламском обществе). Шииты считают, что государственная власть имеет божественную природу и потому должна переходить по наследству. Законным правителем – духовным (имам) и политическим (эмир) – может быть только ближайший родственник Пророка Мухаммеда. Поэтому всех суннитских халифов шииты отвергали как узурпаторов, противопоставляя им свою династию из 12 имамов (Али и его прямых потомков от брака с дочерью Мухаммеда Фатимой). Али – как двоюродный брат Пророка – организовал заговор, в результате которого халиф Осман был убит. Его место занял Али. Сунниты не смирились с поражением. В 661 г. Али также был убит в мечети города Куф. Халифом стал представитель рода Омейядов Муавия. Ему удалось откупиться от внука Пророка Хасана и расправиться с его младшим братом Хусейном. Последний (двенадцатый) имам таинственно исчез;

во-вторых, шииты, в отличие от суннитов, верят в мессию, т.е. в приход Спасителя. В соответствии с шиитским учением последний (двенадцатый) имам Мухаммед бен аль-Хасан, убитый в конце IX в., на самом деле не погиб – его взяли на небо живым.

Его называют «скрытым имамом» и считают мессией (Махди). Шииты верят, что Махди явится на Землю перед Страшным судом для установления царства истины и справедливости. До своего возвращения он направляет всю жизнь мусульман-шиитов через посредничество высочайшего духовенства – муджтахидов (авторитет которых и обеспечивается благодаря мистической связи со «скрытым имамом»);

в-третьих, шииты отрицают признанное суннитами учение об предопределении (када ва кадар). Они, считают, что человек имеет определенную свободу воли и отвечает за свои поступки;

в-четвертых, у шиитов другое по содержанию Священное Предание. Они признают значительную часть хадисов Сунны, прежде всего те, которые написаны Али и его последователями. В противоположность другим мусульманам шииты создали собственные предания – ахбар (араб. – вести, сообщение). Популярный сборник этих преданий называется «Хеят-аль-колюб» («Жизнь сердец»). Что касается Корана, то шииты, приняв его в османовской редакции, не удовлетворены им полностью из-за того, что он не отражает роль Али (существуют даже шиитские версии Корана с добавлением суры «Два светила», в которой Мухаммед и Али поставлены рядом). Шииты верят, что истинный текст Корана, известный святым имамам, появится вместе с Махди, после чего воцарятся правда и справедливость;

в-пятых, в шиизме, в отличие от суннизма, достаточно распространен культ мученичества (шахсей-вахсей). С ним связан обычай «самобичевания» в знак памяти о «великомученике» Хусейне, внуке Мухаммеда, сыне Али. Имам Хусейн организовал мятеж против халифа Муавия (из Омейядов). Никто из воинов халифа не хотел брать на себя личную ответственность за убийство родственника Пророка, и была выработана форма коллективного убийства – Хусейна разодрали на части. Такая смерть стала основанием для того, чтобы Хусейн был провозглашен святым мучеником, который погиб за веру. Гибель имама оплакивается в скорбный день ашура (10-е число месяца мухаррам). Во время ритуала верующие, идущие за колесницей с изображением мученика, предают себя «самобичеванию»,

стремясь тем самым приобщиться к святости пострадавшего за веру Хусейна. В литературу ашура вошла под названием шахсей-вахсей, так как участники скорбных церемоний вместе произносят слова: «Шах Хусейн, вах Хусейн» – «Царь Хусейн, ах Хусейн»;

в-шестых, у шиитов больше святынь, которым они поклоняются. Помимо хаджжа, шииты осуществляют паломничество в иракские города Неджеф, в котором похоронен Али, Кербелу, где находится мечеть, сооруженная на месте погребения «великомученика» Хусейна. Местами поклонения являются также города Кум и Мешхед (Иран).

В шиизме, как и в суннизме, существует несколько *сект.* Наиболее заметны среди них следующие: исмаилиты (Афганистан, Индия, Пакистан), зейдиты (Йемен, Ливан), имамиты (Иран, Ирак).

Остановимся на наиболее крупной секте в шиитском исламе *исмаилитах.* Название этой секты произошло от имени Исмаила, правнука Али, зятя пророка Мухаммеда, которого отец лишил права стать седьмым имамом в пользу другого сына. Часть шиитов не согласились с этим решением и создали свою религиозную общину. Целью жизни в соответствии с исмаилитским учением является достижение высшей истины. Исмаилит, обладающий высоким уровнем знаний достоин рая, неуч должен попасть в ад, на вечные муки. Для исмаилитов характерны особые методы воспитания фанатиков. В качестве примера рассмотрим направление в одной из ветвей шиитской секты исмаилитов – *ассасинов, хашашинов* (с араб. – употребляющие гашиш), отличающихся строгой дисциплиной и террористическим характером деятельности. Члены этой секты в 11 в. отделились от исмаилитов и переселись на север Ирана. В горном замке Аламут они создали государство с порядками, похожими на суфийский дервишиский орден. Главной целью своей деятельности ассасины поставили воспитание фидаинов-фанатиков, предназначенных для убийств врагов-ассасинов. Будущим фидаинам прививалась в первую очередь беспрекословная дисциплина и стремление к самопожертвованию. Эти качества формировались путем внушения того, что

фидаин, погибший за веру, обязательно попадет в рай. В воспитательной работе активно использовался наркотик гашиш, а также имитация мусульманского рая. В одном из укромных мест замка была создана точная копия исламского рая, со всеми атрибутами, включая и прекрасных девушек-гурий. Одурманенного гашишем фидаина помещали на время в этот «рай», чтобы он убедился в реальности райского будущего после своей гибели. Фидаины-ассасины были наиболее подготовленными и беспощадными убийцами-смертниками в исламском мире и вызывали ужас. По некоторым данным прием с имитацией попадания в рай использовали разведывательные службы Ирана после шиитской революции для подготовки террористов-смертников.

По мере расширения арабского халифата и развития общественных отношений развивался и сам ислам, исламское богословие. В развитии мусульманской теологии принимали участие представители различных народов, в том числе и из Центральной Азии.

Параллельно со становлением и развитием шиизма и суннизма шло становление такого течения в исламе, как *суфизм* (с араб. суф – шерсть; шерстяные одежды считались принадлежностью аскета, отшельника и мистика). Членами этой секты в основном были представители низших слоев духовенства, отшельники, дервиши, войны ислама – фанатики, всю свою жизнь посвятившие борьбе против неверных.

К характерным особенностям суфийской секты относится, прежде всего, *аскетизм* – суфии отказывались от жизненных удовольствий, носили простую, грубую одежду. Наиболее последовательные сторонники суфийской общины целиком отказывались от собственности, семьи, родственников и даже национальности. Суфии открыто и тайно протестовали против стремления к роскоши халифов и мусульманской местной знати. *Во-вторых*, суфии выделялись среди других суннитских сект крайним мистицизмом. Мистицизм понимается как вера в возможность человека общаться со сверхъестественными силами, богом. Суфийские мистики считали, что мусульманин должен своей праведной жизнью сблизиться с богом, слиться с ним и

познать его божественные истины. *В-третьих,* дополнение молитв радениями (по-арабски – зикр). Радения представляют собой полное внутреннее сосредоточение мыслей и чувств для общения с богом. Путем чтения молитв, пением, плясками, верчением верующие доводили себя до полного религиозного экстаза. Радения близки по своей сути с медитацией йогов. *В-четвертых,* для суфийской секты присуще наличие дервишеских орденов. Дервиши – странствующие монахи, проповедующие ислам суфийского толка, живущие подаяниями, гаданиями, знахарством. Многие шейхи дервишиских орденов имели большой авторитет и даже стали святыми. У арабских племен берберов некоторые святые шейхи чтились даже выше Аллаха.

Для дервишеских общин характерна строжайшая дисциплина. Рядовые дервиши беспрекословно подчинялись своим руководителям – шейхам и готовы были в любую минуту по указанию шейха пойти на смерть.

В дервишеских общинах существовала своя особая система обучения и воспитания, которая называлась «путь самосовершенствования». Эта система имела три ступени посвящения: 1) суфий следует законам и предписаниям шариата; 2) затем он вступает на второй этап – тарикат, т.е. правильный путь; 3) хакикат (постижение истины). На третьем этапе суфии проходят две стадии – любовь и познание. Когда суфия охватывает чувство божественной любви, он созерцает красоту истины «оком сердца». Мусульманская молитва и поломничество в Мекку в практической жизни крайних суфиев не имеет значения. Классические молитвы вытесняются мистическими ритуалами (зикр). Крайние суфии пытаются отделить шариат от истины (хакикат). Конечная цель суфия – не шариат, а воссоединение и слияние с Богом.

Таким образом, основой суфийского мировоззрения была идея о мистическом познании Бога, которое стало для ее последователей-суфиев религиозным идеалом и высшей целью жизни. Существенную часть мировоззрения суфиев составляет также особая концепция нравственного совершенствования человека, связанная с проповедью аскетизма и отрешения от мирских благ.

В середине XII – в начале XIII в. в городах Аравии начинают складываться суфийские братства, в которых наставник обучал религиозно-мистической практике своих учеников. Члены братства совершали моления (зикры), упражнения, способные привести человека в религиозный экстаз, постились, предавались мистическим созерцаниям. Члены братств преследовали цель распространения своего влияния путем привлечения новых приверженцев в различных концах мусульманского мира. В ходе развития деятельности суфийских братств сложилась и иерархия рангов, высшие ступени которой занимают суфийские шейхи (кутби, муршиды). К известнейшим братствам суфизма принадлежат: мавлани, мюридизм, накшбандия, низания, саадия, сухардия, чиштия и др.

В VIII–IX вв. в исламе сформировалось течение *мутазилитов* (араб. – обособившиеся), получившее название благодаря обособлению от существовавшей в VIII в. теологической школы. Основоположником течения считается Василь ибн Ата.

Мутазилиты старались толковать мусульманское вероучение в рациональном духе, доказывали «справедливость» Бога, наличие свободы воли у человека, считали Коран книгой, написанной людьми, а не созданной Богом. Мутазилитов поддержали некоторые халифы, которые искали в этой секте опору для своей власти. Но вскоре (конец IX в.) традиционное духовенство в халифате возобладало и мутазилитов стали преследовать. Однако идеи мутазилитов оказали влияние на дальнейшее развитие мусульманского богословия.

В исламе выделяется также течение, которое получило название *хариджиты* (араб. – мятежники, раскольники). Секта хариджитов относится к наиболее ранним сектам, демократического направления. Эта секта возникла во второй половине 7 в. Хариджиты: а) выступали за выборность халифа из самых достойных людей, независимо от их социального положения, поэтому они б) настойчиво боролись со всеми династиями халифов, в которых власть переходила по принципу родства. Члены этой секты считали, что истинная вера не должна заключаться только в усердном соблюдении религиозных ритуалов; в) вера, по их мнению, должна обязательно

сопровождаться полезными действиями во имя ислама. Они считали, что «один день справедливости лучше, чем 100 молитв»; г) хариджиты категорически выступали против роскоши и увлечения развлечениями. Они были яростными противниками музыки, азартных игр, употребления вина, с врагами ислама и своими противниками боролись самыми жестокими мерами, в основном физически уничтожая их.

Таким образом, хариджиты действовали в разные времена в разных концах халифата, выступали за равенство всех мусульман независимо от их происхождения и цвета кожи. Они убеждали, что халифом может стать любой последователь ислама, избранный мусульманской общиной. Община же имеет право и переизбрать халифа. Хариджитов отличала нетерпимость к политическим и идеологическим противникам, которых они называли «вероотступниками», подлежащими уничтожению.

Внутри этого направления выделялись азрахиты, суфриты, ибадиты. В наше время хариджиты, утратившие активную нетерпимость, встречаются преимущественно в Алжире, Омане, Тунисе, Ливии.

Несмотря на большое количество течений и сект, современный ислам имеет тенденцию к восстановлению *панисламизма,* основу которого составляют идеи о единстве и солидарности всех членов мусульманского сообщества независимо от их государственной, расовой, национальной или социальной принадлежности, т.е. о равенстве всех мусульман перед Аллахом. Доктрина панисламизма была выдвинута в 70-е гг. минувшего столетия. В начале XXI в. она стала характерной для движения «исламской солидарности» и нашла практическое воплощение в деятельности мусульманских международных организаций.

Первая организация такого типа – Всемирный исламский союз (1926); вторая – Лига исламского мира (1962); третья – Организация исламской конференции. Последняя является наиболее представительным объединением на правительственном уровне. Создана в 1969 г. на Конференции глав государств и правительств мусульманских стран в Рабате (Марокко). Объединяет свыше 40 стран, а также ряд международных организаций; с 1975 г. имеет статус наблюдателя при ООН.

Таким образом, религиозное противоборство среди последователей Мухаммеда привело к образованию двух основных религиозных направлений: суннизма и шиизма, а также большого количества сект.

В современном исламе наблюдается движение исламской солидарности – определенной формы реализации межгосударственного единства на религиозных основах, которое находит практическое воплощение в деятельности мусульманских международных организаций.

8.2. Вклад ученых Центральной Азии в развитие ислама

Большой вклад в развитие исламского богословия внесли такие ученые, как Имам Аль-Бухари, Имам Ат-Термези, Бахоуддин Накшбанд, Хожа Ахмад Яссави, Махмуд аз-Замахшари и др. На торжественной церемонии открытия Ташкентского Исламского университета Президент Узбекистана И.Каримов отметил, что изучение наследия великих мыслителей и святых - Имама Аль-Бухари, Имама Ат-Термези, Бахоуддина Накшбанди, Хожа Ахмада Яссави, Махмуда аз-Замахшари и тысяч других наших предков, обобщение и передача их нашему народу, прежде всего молодому поколению, являются нашим святым долгом[1].

Наиболее весомый вклад в развитие исламского богословия внес *Имам Аль-Бухари*. Он родился в 810 г. в семье иранского происхождения в Бухаре, а умер в 870 г. в кишлаке Хартанг, Челекского района Самаркандской области. С детства он проявил большой интерес к гуманитарным наукам. Начав изучать хадисы с 10-летнего возраста, Аль-Бухари показал незаурядные способности и необыкновенную память. В течение многих лет он путешествовал, постигая науку о хадисах по разным провинциям Халифата (Хиджаз, Египет, Ирак, Хорасан).

[1] *Каримов И.А.* Будем достойными преемниками наших великих предков //Народное слово. – 1999.– 4 сент.

Аль-Бухари слушал хадисы более чем у тысячи шайхов. Он задался целью собрать все «достоверные» (сахих) предания о высказываниях и поступках Мухаммада. Аль-Бухари проверил, как передают, 600 тысяч хадисов, которые тогда были в ходу, и, кроме того еще 200 тысяч, которые он сам записал у своих учителей и информаторов. Из этого громадного количества преданий Аль-Бухари отобрал в качестве «безупречных» лишь около 7400 хадисов. Из них он составил свод «Ал-Жомиъ ас-Сахих». Это первый сборник хадисов, составленный по принципу мусаннаф, т.е. с классификацией хадисов по сюжетам. Данный принцип построения позволил существенно расширить круг преданий, включить хадисы самого разнообразного содержания – юридические, исторические, биографические, этические, медицинские. Свое собрание хадисов он разбил на 97 книг с 3450 главами (название каждой главы указывает тему содержащихся в ней хадисов), которые заключают 7397 хадисов с полным иснадом. Изучая труды мусульманских ученых, он побывал в Индии, Иране и других странах.

Итак, главным достижением Аль-Бухари является создание сборника самых достоверных хадисов «Ал-Жомиъ ас-Сахих». Этот сборник занимает в исламском мире по значению второе место после Корана. Во всех исламских религиозных учебных заведениях сборник Аль-Бухари изучается вместе с Кораном. По убеждению мусульман всего мира, это одна из самых великих книг, созданных человечеством[1].

Вместе с тем, большой заслугой Аль-Бухари является разработка методики отбора хадисов для сборников. Эта методика содержит следующие принципы – учет мнения самого авторитетного богослова; учет мнения большинства богословов; по аналогии (по схожести); соответствие хадиса исламскому благу (учитывая степень соответствия хадиса интересам исламской религии, исламского мира).

[1] См.: *Каримов И.А.* Выступление Президента Республики Узбекистан Ислама Каримова на заключительном заседании 155-й сессии Исполнительного совета ЮНЕСКО. – Т., 1999.

Сборник хадисов Аль-Бухари содержит вечные духовные ценности, которые не теряют актуальности для социальной жизни современного Узбекистана. В сунне Аль-Бухари приводится следующий хадис: «Один человек спросил пророка: «Что по исламу самое хорошее?» «Кормилица и приветствие «Мир вам всем» – ответил он». В данном хадисе определяется, что главной ценностью для мусульман должны быть мир и спокойствие для всех людей, знакомых и незнакомых, мусульман или немусульман. В другом хадисе говорится: «Разрешается завидовать человеку белой завистью в двух случаях: человеку Аллах дал богатство, и он тратит его на хорошие дела. Человеку Аллах дал знания, и он действует сообразно и учит других». В этом хадисе выделяется мысль, что богатство человеку Бог дает, в первую очередь, не для удовлетворения личных нужд, а для совершения добрых дел для других людей. Эта мысль особенно актуальна в современных условиях, когда развитие рыночных отношений приводит к социальному расслоению населения, к увеличению числа богатых людей.

Следующий мыслитель, который внес весомый вклад в развитие исламского богословия, был *Ат-Термези.* Родился в городе Термезе. С восьми лет усердно занимался религиозными науками. В двадцать восемь лет Ат-Термези отправился в Мекку. Вернувшись из паломничества встал на суфийский путь: уединялся от людей, изучал мистические трактаты. Среди его учителей называют известных хорасанских шахов – Абу Тураба ан-Нахшаби, Йахйу ал-Джалла, Ахмада Хадравайхи и др. Большую роль в судьбе Ат-Термези сыграла его жена, полностью разделявшая его взгляды. К проповедям и сочинениям относим «Илал аш-шариа» и «Хатм ал-аулийа», в которых он рассуждал о смысле мусульманских обрядов, о «любви к богу», о различных категориях мистиков и др. Это вызывало недовольство факихов и власть имущих. Спасаясь от гонений, Ат-Термези вынужден был перебраться в Балх, затем в Нишапур, где приобрел многочисленных сторонников. Когда в результате изменения политической ситуации противники Ат-Термези вынуждены были эмигрировать, он смог вернуться в родной город. Там он и умер, окруженный учениками и последователями.

Значение деятельности Ат-Термези определяется его сочинениями, которых у него около восьмидесяти. Изложенные в них учения о «душе», ее «состояниях» и «движениях», о способах самосовершенствования и обуздания низменных инстинктов, о страдании как очищении оказали огромное влияние на последующую суфийскую психологию. Высшим доступным человеку знанием Ат-Термези считал мистический «гносис» (маърифа или хикма), который он отождествлял с «божественным светом», заключенным в сердцах людей. В отличие от обычного знания, сводящегося к истолкованию и применению положений шариата, «гносис» постигает тайный смысл вещей и, в конце концов, «божественную сущность».

Вероятно Ат-Термези был первым, кто теоретически обосновал суфийские представления об аулийа, фактически уравняв их «в правах» с «посланниками» и «пророками». Его идеи о соотношении «пророчества» и «святости» об иерархии «святых» в суфизме получили развитие у Ибн Араби, который нередко включал в свои сочинения большие фрагменты из трактатов Ат-Термези. Как отмечают исследователи, Ат-Термези был знаком с буддийскими, христианскими и манихейскими учениями, влияние которых можно обнаружить в его трудах. Отдавая должное глубине его знаний и широте кругозора, современники дали ему почетное прозвище ал-Хаким (Мудрец).

Бахоуддин Накшбанд – крупнейший представитель среднеазиатского суфизма XIV в. От его ремесла (накшбанд – чеканщик) происходит название суфийского братства накшбандийа, вместе с тем традиция братства не считает его основателем: он – пятый в цепи руководителей накшбандийя. Бахоуддин Накшбанд родился в семье ремесленника в селении Каср-и хиндуван, впоследствии переименованном в его честь в Каср-и арифан, умер в родном селении. Его отец был ткачем и чеканщиком (накшбанд). Основную роль в судьбе Накшбанди сыграл дед, имевший прочные связи с суфиями, он и пробудил у внука интерес к мистике. Почти всю жизнь Накшбанди прожил в Бухаре и окрестных селениях. Дважды совершил хадж.

В источниках представлен проповедником довольства малым и добровольной бедности (он зарабатывал на хлеб своим трудом,

довольствовался старой циновкой и разбитым кувшином и считал грехом для суфия иметь слуг или рабов).

После смерти Накшбанди постепенно был признан святым и ходатаем перед богом, чудодеем и покровителем Бухары. Накшбанди был канонизирован, и его культ получил широкое распространение, как в Центральной Азии, так и в сопредельных странах, а мавзолей над его могилой, воздвигнутый еще в 1544 г. Шибанидом Абд ал-Азиз-ханом, стал исключительно популярным местом паломничества: считалось, что трехкратное посещение его могилы заменяет хадж в Мекку и Медину.

Накшбанди отвергал показную набожность и обрядность, уводящие в сторону истинного мистика: сорокадневные посты, бродяжничество, нищенство, публичные радения с музыкой, пением и танцами, громкий зикр. Духовная чистота, отказ от стяжательства, добровольная бедность, никаких контактов с властями – его основные требования. Суфий должен строго следовать сунне Пророка, его сподвижников и выполнять все предписания шариата. Основа пути Накшбанди – страстное влечение к Истине и тихий зикр («Выбей, вырежи в своем сердце поминание имени божьего». Письменных трудов Накшбанди не оставил.

Важный вклад в развитие исламского вероучения и богословия внес *Хаджа Ахмад Яссави*. Он родился в 1103 г. в городе Сайрам Чимкентской области Казахстана в очень авторитетной религиозной семье. Его род шел от Фатимы – дочери пророка Мухаммеда. Могилы его отца и матери являются местами религиозного поклонения.

Первым учителем Ахмада Яссави стал турецкий шейх Баб-Арслан, который считался наследником символа исламской идеи (духа ислама) от самого пророка Мухаммеда. После смерти Баб-Арслана Яссави переезжает учиться в Бухару, важнейший центр ислама или, как его называли, «Купол ислама». Его учителем становится суфийский шейх Юсуф Хаммади, который имел огромный авторитет среди последователей ислама, так как за свою жизнь лично совершил 38 хаджей в Мекку и подготовил 213 шейхов. Опираясь только на свои силы, Ахмад Яссави прошел путь от рядового мюрида до шейха всех суфиев в Бухаре. Он

прославился своим аскетизмом не только в Центральной Азии, но и во всем мусульманском мире. Обладая огромным влиянием среди сотен тысяч верующих, он к старости не имел средств даже на собственные похороны. Его любимой фразой – жизненным принципом было высказывание пророка Мухаммеда «Моя бедность – моя гордость». Ахмад Яссави осуждал стремление к богатству и роскоши, причем не боялся осуждать за этот грех шахов, визирей, а также шейхов и имамов. Некоторые суфийские шейхи на севере Африки захватили власть в ряде стран и жили в большой роскоши.

Главным творением А. Яссави является сборник его религиозных стихотворений «Дивани хикмат» («Книга мудростей»). По некоторым историческим источникам Яссави написал всего 4400 хикматов. Кроме этого он создал богословский трактат «Рисолаи». Стихи Ахмада Яссави называли в народе «божественными хикматами». Большинство стихов положено на музыку и исполняются по разным случаям – и в горе, и в радости.

Яссави разработал систему общения с высшим духом. Эта связь осуществлялась через пять частей души, которые находились в груди человека. Человеческая душа состоит из двух частей: душа, дух, тайна, скрытое, сокровенное. Остаток жизни он провел отшельником в подземной келье. В возрасте 56 лет он переезжает в город Яссы, где и умирает. На месте его захоронения Амир Темур построил мавзолей, который является одной из святынь ислама и выдающимся памятником исламской архитектуры. Купол этого мавзолея имеет высоту 41 метр, сравнимую с современным 13-этажным зданием. Этот мавзолей ежегодно посещают десятки тысяч паломников со всех частей света.

Махмуд аз-Замахшари является одним из великих мыслителей Мусульманского Ренессанса. Сильное влияние на формирование его как ученого оказали традиции хорезмийской науки, сохранившиеся даже после арабского завоевания. Махмуд аз-Замахшари псевдонимом к своему имени избрал место, где он и родился, и тем самым его малая родина стала известна всему Востоку. Независимо от того, в какой стране он проживал и трудился, Махмуд аз-Замахшари сохранил чувство любови к

Родине, считал делом чести и священной обязанностью верно служить ее процветанию.

Махмуд аз-Замахшари родился 19 марта 1075 г. в городке Замахшар (Измихшир, ныне в Туркмении) в небогатой семье. В XI–XII вв. в Средней Азии грамотность населения в мусульманском мире была одной из самых высоких и ценность образования росла. Она была сравнима с грамотностью населения древних Афин. Появление мактабов и медресе сыграло в этом огромную роль. В детстве он посещал начальную школу – мактаб, а также обучался под руководством отца. Здесь детей в основном обучали чтению, письму, грамматике и исламу. В детстве одна нога его была ампутирована из-за болезни и двигался он на протезе. Отец решил, что сын должен учиться портняжному ремеслу, однако Махмуд попросился в столицу Хорезма – древний Ургенч (Гургандж), где он благодаря хорошему почерку находит заработок. В молодости совершает много образовательных путешествий, в результате прекрасно овладевает арабским и персидским языками. Махмуд Аз-Замахшари умер в 1144 г. в родном Хорезме и похоронен в древнем Ургенче (ныне – Куня Ургенч, совр. Туркмения).

После завершения учебы в Бухаре Махмуд аз-Замахшари, служит писцом при дворе Хорезмшахов. Уже в молодые годы Махмуд аз-Замахшари пишет несколько филологических сочинений. Он предлагает свои услуги видным сановникам при дворе сельджукских султанов и посылает им свои касыды. В 1118 г. после перенесённой опасной болезни Махмуд аз-Замахшари, переменив образ жизни, переходит к уединению и преподаванию. Дважды совершает паломничество в Мекку. В Мекке он продолжает свои научные работы, глубоко изучает грамматику и словари местных арабских племен, их обычаи и пословицы, собирает сведения о географии края. Многие свои произведения он пишет в Мекке. Поэтому к его имени прибавляли слово «Джаруллах», то есть «покровительствуемый Аллахом». Возвращаясь из Мекки он посешает Багдад, Дамаск, Исфахан, Нишапур и другие города. Тогда же он встречается с такими видными учеными, как ад-Дамгани, Ибн аш-Шаджари, аль-Джавалики и др.

Махмуд аз–Замахшари является крупным историком, философом, географом, литературоведом, лингвистом и знатоком грамматики и литературы арабского языка, педагогом, поэтом своего времени, прославился в таких науках, как тафсир, хадис, фикх. Великий ученый написал более 50 произведений. По своему содержанию их можно классифицировать на следующие группы: религиозные науки, лексикология, грамматика, аруз (наука о ритмике), литература и литературоведение, педагогика, история, география, логика. Он распространял знания через свои книги и учеников.

В своих произведениях Махмуд аз-Замахшари выражает интересные мысли о высокой духовности и духовной культуре народов Средней Азии. Например, он пишет, что не следует предаваться хвале, ложной гордости, многословию и словоблудию: «Путь с правдой и честью сравним с походкой льва в лесу», «Почет и авторитет торговца в его кармане, а ученого – в его книгах», «Человек, который всегда очерняет кого-то, не добьется больших успехов, как в смоле нет из отбеливающего ничего», «Честный человек всегда в мире и в спокойствии, предатель и думающий о зле, всегда обречен на провал»[1].

В целом, Махмуд аз-Замахшари пишет о воле, стремлении человека к достатку и благоденствию, которое может быть достигнуто путем знаний и общечеловеческих качеств. Гуманность и честность, милосердность и храбрость – вот главные качества человека.

Главные труды аз-Замахшари посвящены теологии. Венцом его творчества является книга «Ал-Кашшоф ан хакоик ит-танзийл ва уйун илаковийл фи вужух ит таъвийл» («Раскрывающий истины откровения»). Его комментарий к Корану «аль-Кашшоф», оконченный 20 февраля 1134 г. в Мекке, по сей день, является каноническим трудом в этой области. Автор уделил большое внимание лексикологической части этой книги и подробно разбирает разночтения. По сути, это толкование является первым образцом научной критики текста Корана.

[1] См.: *Алимов Ш.К.* Махмуд аз-Замахшари – выдающийся ученый исламского мира // На посту. – 2014. – 15 марта.

Широкую известность это произведение получило под названием «Ал-Кашшоф». При написании своей книги Аз-Замахшари использовал многие источники, такие как тафсир, хадисы, фикх и другие знания, относящиеся к шариату. Произведение Махмуда аз-Замахшари «Ал-Кашшоф» в свое время ученые охарактеризовали так – «Если бы не было «Ал-Кашшофа», то толкования Корана остались бы не открытыми». Поэтому в странах Востока очень популярен его труд «Ал-Кашшоф» – толкование отдельных стихов Корана. В Египте студенты университета Аль-Азхар и сейчас изучают Коран на основе произведения «Ал-Кашшоф».

По сведениям немецкого востоковеда Карла Броккельмана, в различных рукописных фондах мира хранится около 100 рукописей «Ал-Кашшоф» и более 20 комментариев к этой книге. Арабские специалисты по грамматике единогласно подтверждают, что «Ал-Кашшоф» занимает одно из первых мест среди комментариев к Корану, которые были написаны в разные времена. В отличие от других комментариев Корана, в «Ал-Кашшоф»Махмуда аз Замахшари уделено много внимания филологическому разбору этой священной книги. Богатое научное и литературное наследие Махмуд аз-Замахшари издавна почитается как авторитет на Востоке и Западе. Еще при жизни он был удостоен таких высоких званий, как «Устаз-ул-дунийа» (учитель всего мира), «Устаз-ул-араб ва-л-аджам» («учитель арабов и не арабов»), «Фахру Хваразм» («гордость Хорезма»).

За годы независимости в Узбекистане изучение наследия Имама Аль-Бухари, Имама Ат-Термези, Бахоуддина Накшбанди, Хожа Ахмада Яссави, Махмуда аз-Замахшари и тысяч других наших предков, вышло на новый качественный уровень. В наши дни бережное отношение к бесценным рукописям, созданным в средние века великими учеными, мыслителями, поэтами, историками, являются данью уважения перед их вкладом в развитие мировой цивилизации, отражает извечное стремление к накоплению духовных богатств. Жизнь наших великих ученых и просветителей – поучительный пример для молодежи, выражение верности и преданности Родине.

Таким образом, исламское богословие, которое по своей сути носило международный характер, отражало сложный и противоречивый процесс развития мусульманской религии и социальных условий жизнедеятельности мусульман.

8.3. Ислам в современном мире

Современный ислам – вторая по численности последователей (после христианства) мировая религия. По приблизительным подсчетам, общая численность мусульман на земном шаре достигает более 1 миллиарда человек (около 90 процентов из них – сунниты), из которых более двух третей живет в Азии, составляя свыше 20 процентов населения этой части планеты, почти 30 процентов – в Африке (49 процентов населения континента).

Из более чем 120 стран мира, в которых существуют мусульманские общины, в 35 странах мусульмане составляют большую часть населения. Это – свыше 80 процентов населения во всех странах Северной Африки, Западной Азии (за исключением Кипра, Ливана, Израиля), в Сенегале, Гамбии, Нигере, Сомали, Афганистане, Пакистане, Бангладеш, Индонезии и некоторых других. В ряде стран последователей Ислама насчитывается от половины до 80 процентов жителей (Гвинея, Мали, Ливан, Чад, Судан), в Малайзии и Нигерии – почти половина, в некоторых странах они составляют влиятельное меньшинство (Гвинея-Бисау, Камерун, Буркина Фасо, Сьерра-Леоне и др.). Наиболее крупные по абсолютной численности мусульманские общины – в Индонезии, Индии, Пакистане и Бангладеш. Значительное число мусульман проживает в Китае, Таиланде, Эфиопии, Танзании, на Кипре, в некоторых странах Европы (Югославия, Албания, Великобритания, ФРГ, Франция и др.), Америки (США, Канада, Аргентина, Бразилия, Гайана, Суринам, Тринидад и Тобаго), в Австралии, на островах Фиджи.

В 28 афро-азиатских государствах ислам признан государственной (или официальной) религией. Это Египет, Кувейт, Саудовская Аравия, Иран, Пакистан и др. В некоторых странах слово «исламский» включено в их официальное название:

Исламская Республика Иран, Исламская Республика Пакистан, Исламская Республика Мавритания и др.

Во многих странах распространения ислама действуют мусульманские партии, играющие нередко важную роль в политике, например Партия исламской республики в Иране, Партия единства и развития в Индонезии, Панмалайская исламская партия в Малайзии, Джамаат-и-ислами в Индии и Пакистане.

Влияние ислама в мире во многом объясняется наличием в нем двух тенденций:

– тенденция сохранения религиозно-культурных традиций;

– тенденция модернизации ислама.

Религиозно-культурные традиции ислама – сильное влияние ислама на политику, традиция джихада. Среди религиозно-культурных традиций важное место занимает слияние религии и политической власти.

В отличие от христианства ислам возник в условиях соединения светской и духовной власти. Пророк, халифы, эмиры были одновременно политическими и религиозными вождями. Это единство укрепляло религию политической силой. А политическая власть усиливалась с духовной, религиозной стороны. Единство религии и власти проявлялось в идее джихада, который был и религиозным и военно-политическим движением. Зависимость власти, государственных чиновников от религии в определенной мере ограничивало своеволие государственной власти, особенно на среднем и низшем уровне. Это единство проявилось и в том, что национально-освободительное движение во многих странах Азии и Африки носило религиозный характер.

В современных условиях единение власти и ислама сохранилось в исламских странах. Так, например, в Иране, Саудовской Аравии важнейшие решения законодательной и исполнительной власти обязательно утверждаются Советом улемов – высшими исламскими правоведами и богословами. В августе 2003 г. Совет улемов Саудовской Аравии принял решение считать религиозный терроризм противоречащим основам ислама.

Традицией ислама является идея предопределения. В соответствии с исламским учением о предопределении Аллах

определяет и направляет все поступки человека, всю его жизнь и судьбу. Эта часть вероучения сдерживала индивидуальную инициативу, предприимчивость, что в свою очередь в определенной мере сдерживало социально-экономическое развитие стран с мусульманским населением. Поступки мусульман, выходящие за границы размеренной, плавно текущей жизни, не поощрялись.

Сильное влияние религиозных обрядов также является одной из традиций исламской веры. Строгое соблюдение молитвенных правил, поста, совершение паломничества приучали к дисциплине, подчинению власти. Ни любовь, ни вспышка творческой деятельности не должны мешать выполнению обрядов.

Осуждение социального неравенства в среде религиозно-исторических традиций в исламе является одной из наиболее привлекательных для народных масс. Исламское вероучение устанавливает как религиозный долг для всех закият – обязательные пожертвования в пользу бедных. Однако с изменением социально-экономических условий в Европе и развитием самих мусульманских стран закономерно определялся процесс модернизации (обновления) исламской веры.

Модернизация ислама начала проявляться в усилении борьбы за социальную справедливость. На этом явлении в значительной мере сказалось развитие капитализма, а затем и рабочего движения в Европе. Большую известность в мусульманских странах получило движение Баба. Под именем Баба в 40-е гг. 19 в. действовал персидский купец Али Мухаммед. Он выдавал себя за посланца Аллаха (Баба означает «ворота в царство божье»). Движение Баба действовало под лозунгами борьбы за свободу, равенство, передел собственности, равноправие женщин, обуздание войн. Баба вел широкую пропаганду своих идей, призывал к народным восстаниям, организовывал террористические акции против шахской администрации.

Другим проявлением модернизации ислама явилось создание международных исламских организаций. В условиях арабского халифата и Османской турецкой империи, которые объединяли

многие мусульманские страны, необходимость в международных структурах отсутствовала. С ликвидаций халифата одновременно со свержением в 1924 г. турецкого султана возникла необходимость в объединении исламской веры, мусульманских стран в международном плане. В 1926 г. в Мекке (Саудовская Аравия) был создан Всемирный исламский конгресс. Однако его работа носила нерегулярный характер. В 1962 г. в Мекке начала свою работу Всемирная исламская лига.

Организация исламской конференции была организована в 1969 г. в городе Рабате (Марокко). В данную организацию входят 43 государства, где преобладает мусульманская вера. Конференцию признала ООН. Эта исламская международная организация занимается пропагандой ислама, решением спорных богословских вопросов, развитием науки и культуры в исламских странах. Важное место в работе данной организации занимает проблемы экономического сотрудничества мусульманских стран. Для этого при Конференции были созданы организации схожие с Международным валютным фондом, Международным банком реконструкции и т. д.

Модернизация ислама выражается и в том, что в мусульманских странах смягчилось отношение к инаковерущим. В некоторых мусульманских странах, улемы приняли решение, что представитель другой веры и атеист может попасть в рай, если приносит пользу мусульманской стране, где живет и готов к ее защите. Модернизация повлияла и на изменение понимания джихада. Джихад толкуется сейчас не только как насилие. А насильственный джихад допускается только как самооборона.

Произошло упрощение мусульманской обрядности: под влиянием внедрения современных технологий, международной конкуренции мусульманину разрешается совершать не пять молитв, а столько, сколько он может; от поста в месяц Рамадан освобождаются представители ряда профессий (сокращение поста); усиливается движение за самостоятельное мнение мусульман по религиозным вопросам.

Однако закономерный процесс модернизации исламской религии проходит в разных странах неравномерно и встречает сопротивление со стороны сил реакции. Современная

активизация международного исламского экстремизма и фундаментализма является ответной реакцией на приспособление ислама к современности.

Задания для самостоятельной работы

1. Учение шиитов о «скрытом имаме» и его влияние на социально-политическую жизнь исламских государств.
2. Сущность и особенности суфийской морали.
3. Особенности взаимоотношений суннизма и шиизма в современных условиях.
4. Нравственное учение суфизма и его значение в современных условиях.
5. Особенности процесса модернизации ислама в Узбекистане.
6. Укажите отличия между суннизмом и шиизмом?
7. Как относятся шииты к священным источникам ислама?
8. Учение какой секты является источником религиозного экстремизма и фундаментализма в суннизме?
9. Кто из мыслителей Центральной Азии внес весомый вклад в разработку исламской теологии?
10. Какие тарикаты суфизма получили распространение в Центральной Азии?

Тема 9. РЕЛИГИОЗНЫЙ ЭКСТРЕМИЗМ И ФУНДАМЕНТАЛИЗМ: СУЩНОСТЬ, СОДЕРЖАНИЕ И ЦЕЛИ

9.1. Религиозный экстремизм и фундаментализм: сущность и содержание

В современной жизни накопилось немало фактов, которые свидетельствуют о том, что религиозный экстремизм и фундаментализм, порождая в обществе серьезные конфликты и противоречия, вызывают серьезное беспокойство у народов всего мирового сообщества, в том числе и Узбекистана. В работе «Узбекистан на пороге XXI века: угрозы безопасности, условия и гарантии прогресса» Президент И. А. Каримов, анализируя положения и задачи религии в XXI в. выделил ряд моментов. Во-первых, блестящие научные и технические открытия, расцвет информатики. Во-вторых, возрождение религии в странах СНГ, и в первую очередь ислама. В-третьих, активизация религиозного экстремизма. Причем религиозный экстремизм, вооруженный оружием массового поражения становится одной из возможных причин гибели человеческой цивилизации[1].

Что же такое религиозный экстремизм, фанатизм, фундаментализм?

Экстремизм – (лат.extremus–крайний) политическая деятельность, использующая для своих, как правило, авантюристических целей физическое насилие, вооруженные методы, террор и провокации.

Религиозный экстремизм – использование насилия для достижения религиозных целей. Экстремизм в религии можно рассматривать и как использование религии в политических целях. Например, захват власти, изменение политического строя, устранение неугодных отдельных политиков, партий под

[1] См.: *Каримов И. А.* Узбекистан на пороге XXI века: угрозы безопасности, условия и гарантии прогресса. – Т.,1997. – С. 33.

религиозными лозунгами, а также навязывание религии насильственным способом. Примером использования насилия в религиозных целях является практика деятельности специальной религиозной полиции в Саудовской Аравии. Эта полиция контролирует исполнение гражданами этой страны религиозных обрядов. И за нарушение исламской обрядности в виде пропуска молитвы или несоблюдение поста к виновным могут применять наказания от избиения палками до тюремного заключения. Известны многочисленные факты, когда под угрозой пыток и расстрела боевики в Афганистане и Чечне заставляли советских и российских солдат, захваченных в плен принимать ислам.

Религиозный экстремизм возникает вследствие борьбы различных течений и сект внутри конфессии (с латинского confessionalis – религиозная вера, относящаяся к церкви) или под влиянием межконфессиональных противоречий.

Источником религиозного экстремизма является фанатизм. *Фанатизм* – это страстная убежденность в истинности только своей религии и полная нетерпимость к другим. Для фанатика представитель иной религии является врагом, который подлежит уничтожению. Фанатизм проявляется в слепой приверженности своей религии, в стремлении поставить ей на службу все, жизнь другого человека и даже свою жизнь, в исступлении при выполнении религиозных обрядов. Убежденный, что он (фанатик) является оружием божьим, он не останавливается перед совершением при религиозном оправдании самых жестоких преступлений. Фанатики активно используют разжигание ненависти между людьми различных религий, жестокое преследование и уничтожение не только верующих в другого бога, но еретиков, атеистов, ученых, чьи исследования приносят хоть малейшие сомнения в истинности религии. Они демонстративно занимаются самоистязанием, самоубийствами как демонстрацией своей преданности вере. Так, в Испании католики-фанатики во искупление своих грехов проходят на коленях километры пути, нанося своим ногам тяжелейшие раны. На Филиппинах католические фанатики проходят все муки Христа вплоть до избиения плетьми и распятия на кресте, причем некоторые требуют, чтобы их к кресту прибивали железными гвоздями.

Причинами возникновения фанатизма в обществе являются низкий уровень жизни населения, недостаточное развитие общественных отношений, а также религиозная нетерпимость, недостаточный уровень религиозных знаний населения.

В период тоталитарного правления государственная идеология, основанная на атеизме, вела борьбу против религии и религиозной веры. Средняя Азия утратила передовые позиции в исламском мире. Религиозное знание населения ограничивалось знаниями выполнения религиозных обрядов.

К наиболее известным и активным в Узбекистане религиозным экстремистским организациям относятся «Исламское движение Узбекистана» (в последнее время эта организация именуется Исламское движение Туркестана). Исламское движение Узбекистана (ИДУ) было создано в столице Турции Стамбуле в мае 1997 г. на совещании лидеров экстремистских организаций, действовавших на территории Узбекистана. В ИДУ вошли такие экстремистские организации как «Адолат», «Товба», «Ислом Маркази», «Ислом уйониш жизби» и др. Главным инициатором создания ИДУ выступил Тахир Юлдашев.

ИДУ – типичная религиозно-политическая исламистская партия. Ее политическая цель – приход к власти с помощью лозунгов ислама. ИДУ – инструмент международных центров и реакционных сил отдельных стран, использующих религиозных экстремистов для реализации своих далеко идущих геополитических интересов в Центральной Азии. Для оправдания своих насильственных действий используют различные интерпретации и неверные трактовки учения ислама. Согласно стратегии международных исламских экстремистов новое столетие должно завершиться созданием единого исламского халифата. Основными целями ИДУ были объявлены: «джихад» против правительства Республики Узбекистан, его свержение и установление в Узбекистане исламского государства. В целях оправдания своей противозаконной деятельности, руководители ИДУ объявили политическое руководство Узбекистана и сам государственный строй в стране враждебным исламу.

Второй наиболее активной экстремистской организацией в Узбекистане является «Хизб ут-Тахрир аль-Ислами» (партия

исламского возрождения). Эту организацию основал в 1952 г. известный религиозный деятель, судья шариатского апелляционного суда в Иерусалиме Таки ад-дин Набхани ал-Фаластини. Первоначально основной костяк партии составляли члены организации «Братья-мусульмане». После смерти Таки ад-дин Набхани ал-Фаластини в декабре 1979 г. амиром партии стал Абд ал-Кадим Заллум, родившийся в 1925 г. в палестинском городе ал-Халил, ныне проживающий в Иордании. Именно по его инициативе партия активизировала свою деятельность в мусульманских странах бывшего СССР, где ее членов безосновательно относят к так называемым ваххабитам.

На первых порах деятельности члены «Хизб ут-Тахрир» предпочитали полулегальную и мирную пропаганду своих целей путем распространения литературы, листовок и организации конференций. Однако власти стран, где партия разворачивала свою деятельность, с неудовольствием относились к ее растущей популярности. Вследствие этого она была вынуждена ввести в свой устав положение о глубокой конспирации и сохранении в секрете места пребывания лидеров. Тем не менее, пропагандистская работа, открытая и опосредованная полемика с оппонентами, нелегальное распространение литературы остались приоритетными в деятельности «Хизб ут-Тахрир». Подозрительное отношение властей вызвало радикализацию среди членов партии. В начале 70-х гг. от нее откололась группа «ат-Тахрир ал-ислами» во главе с Салехом Сарийиа, который известен в мусульманском мире осуществлением нескольких террористических актов.

После развала СССР партия «Хизб ут-Тахрир» начала активно осваивать Центрально-азиатский регион, где уже существовали религиозные противоречия. Сегодня практически во всех странах, где население отождествляет себя с исламом, действуют ячейки «Хизб ут-Тахрир», и везде нелегально. Эта международная террористическая организация ставит перед собой цель создание в Узбекистане исламского государства и организацию исламского халифата. Идея создания исламского халифата заключается в том, чтобы все страны, где большинство населения является мусульмане, объединились в единое

государство во главе с халифом, как политическим и духовным правителем по примеру арабского халифата. И данный исламский халифат должен объединить все силы ислама в борьбе с «врагами ислама» во главе с США и развитыми странами Европы. «Хизб ут-Тахрир» не брезгует достижениями современной цивилизации. У этой организации есть свой Интернет-сайт, который она использует для распространения идей джихада, призывая к борьбе против правящих режимов в исламских странах (особенно в Узбекистане), обвиняемых ею в отходе от ислама.

Основными методами деятельности религиозных экстремистов являются террористические взрывы в общественных местах, захваты заложников, уничтожение представителей органов власти, правоохранительных органов, военнослужащих, диверсии против важнейших объектов промышленности и транспорта, распространение листовок и литературы экстремистского характера, саботаж и организация массовых беспорядков.

Членами ИДУ 16 февраля 1999 г. были осуществлены 4 террористических взрыва возле здания Кабинета министров, где должен был выступать Президент Узбекистана И. Каримов, транспортного управления СНБ, здания Национального банка и кинотеатра. Было взорвано четыре автомобиля, в каждом из которых было заложено от 200 до 400 кг взрывчатки. В результате этих террористических актов погибло 16 и было ранено 128 граждан. Решение о проведении этих взрывов было принято руководством ИДУ Тахиром Юлдашевым, Салаем Мадаминовым, Мохаммадом Салихом на совещании в столице Афганистана Кабуле в декабре 1998 г. На проведение этой террористической акции Мадаминов выделил 1 миллион 600 тысяч долларов США. Взрыв у здания Кабинета министров был направлен на уничтожение Президента Каримова и правительства страны. Остальные взрывы должны были напугать, вызвать панику среди граждан и сотрудников правоохранительных органов, что облегчило бы захват власти экстремистами.

Боевиками ИДУ, под руководством С. Бабаджанова, 30 марта 1999 г. был захвачен автобус на маршруте Ташкент–Ургенч с 26 пассажирами. При освобождении заложников погибло 4

сотрудника правоохранительных органов и 1 гражданское лицо. Членами ИДУ неоднократно захватывались заложники из числа мирных граждан с целью получения выкупа для приобретения оружия и взрывчатки. Заложники также захватывались для выдвижения политических требований властям и правоохранительным органам.

17 августа 2000 г. в местечке Акбулак Ташкентской области бандформирование ИДУ численностью в 15 человек напало на пограничный патруль. В результате боя 2 пограничника погибли, 4 были захвачены в плен. Этот отряд экстремистов вскоре был обнаружен и окружен. 28 августа в ходе операции члены этой группировки были уничтожены, а пленные освобождены.

В настоящее время члены «Хизб ут-Тахрир» занимаются в основном пропагандой экстремистских и фундаменталистских взглядов с помощью распространения литературы и листовок. Важной задачей этой организации является подготовка боевиков. Как правило, в подготовку маджахедов входит изучение основ исламского богословия в экстремистской трактовке, огневая подготовка, включая и стрельбу по воздушным целям из переносных самонаводящихся ракет, минирование, применение отравляющих веществ, шифровка и дешифровка информации, рукопашный бой.

В Российской федерации ячейки «Хизб ут-Тахрир» были выявлены во всех районах с исламским населением. Эти ячейки занимались подготовкой боевиков.

В Узбекистане деятельность «Хизб ут-Тахрир» зафиксирована с 1995 г. Так, из 12 активистов партии «Хизб ут-Тахрир», осужденных ташкентским городским судом 14 мая 1999 г., 8 человек участвовали в ее деятельности с 1995 г. В обвинительном заключении по этой группе утверждается, что в 1995 г. идеология «Хизб ут-Тахрир» была «импортирована» в Узбекистан гражданином Иордании Салохиддином. В том же году находившиеся в розыске Х. Носиров и Н. Сайдаминов, создали узбекский филиал «Хизб ут-Тахри» и позднее организовали ее региональные отделения в Андижанской, Самаркандской, Ташкентской и Ферганской областях.

В апреле 2004 г. в Ташкенте, Ташкентской и Бухарской области были проведены ряд террористических актов, взрывов,

вооруженных нападений на сотрудников милиции. Причем для проведения взрывов в общественных местах использовались женщины-смертницы (шахидки), которые доставляли взрывчатку в специальных поясах на своем теле.

Усиление активности и опасности исламского экстремизма и фундаментализма имеет свои причины.

Среди внутренних причин следует выделить, во-первых, крушение господства марксистско-ленинской идеологии и возникновение идеологического вакуума. Эта ситуация привела к тому, что идеологическую пустоту в сознании людей заняла в первую очередь религия, которая в советском обществе сохранила определенные позиции. Идеология демократического общества, с рыночными отношениями, плюрализмом только начала складываться. А вместе с исламом в узбекском обществе активизировался и исламский экстремизм и фундаментализм.

Активизации исламского экстремизма способствовало и преследование ислама в советском обществе. КПСС и советская правящая система рассматривали религию как враждебную идеологическую силу и преследовала ее. За годы сталинских репрессий были уничтожены сотни мечетей, десятки тысяч верующих, тысячи священнослужителей. От репрессий пострадали в одинаковой мере и другие религии. Это, естественно, вызвало недовольство у верующих, а у некоторых чувство ненависти и желание мести. Этим и воспользовались деятели экстремистских организаций. Репрессии против мусульманского духовенства привели в наше время к нехватке квалифицированных кадров для восстановленных и вновь построенных мечетей. Их место заняли малограмотные в области богословия люди или авантюристы с экстремистским и уголовными намерениями.

Усилению экстремизма в Узбекистане способствовал и рост национального самосознания коренного населения. В условиях независимости по-новому встали вопросы о том, кто такие узбеки, чем они отличаются от других народов, что имеют с ними общего. Какое место они занимают в современном мире. Рост национального самосознания естественно ведет к сближению с исламским миром. Этим и пользуются экстремистские силы в

стране для установления контактов, поиска единомышленников, духовной и материальной помощи за рубежом для своей подрывной деятельности.

Значительное влияние на активность религиозного экстремизма оказывают резкие перемены в социально-политической и экономической жизни Узбекистана.

Ликвидация социалистического строя, введение рыночных отношений, вызвали у значительной части населения растерянность. Многие не могут приспособиться к новым условиям в обществе. Экономические реформы вызвали значительное расслоение на бедных и богатых, рост бедности, безработицы. Все эти явления вызывают у части населения недовольство, протест. Это и толкает некоторых людей в ряды религиозных экстремистов, выступающих против реформ.

На рост экстремизма оказывают влияние и международные причины. Упорное и почти маниакальное стремление США навязать отдельным странам и народам свое видение понятий о религиозной свободе и веротерпимости находит свое наглядное подтверждение и в обсуждении радиостанцией «Голос Америки» темы недавнего включения Узбекистана в список стран, вызывающих озабоченность янки из-за нарушений свободы вероисповедания.

В статье «Свобода религии или свобода терроризма», опубликованной в Интернете читаем: «Само понятие «радикальный ислам» искусственно запущено в политический лексикон с подачи янки именно с целью дискредитации этой мощной мировой религии, набирающей силу и в самих США. Не секрет, что озабоченность этим явлением и побудила западные спецслужбы еще в 50-е гг. прошлого столетия начать финансирование партии «Хизб-ут-Тахрир» во главе с ее духовным лидером Такиюддином Набохани. «Ревизия ислама» как нельзя лучше отвечала далеко идущим планам по духовному разобщению мусульман, год от года наращивавших тогда свое влияние в мире.

Дальнейшим этапом развития этой мощной разрушительной силы стала война бывшего СССР в Афганистане. Для противодействия Советскому Союзу, помимо боевиков, оружия и

финансов, требовалось еще «духовное знамя» так называемой «священной войны» против иноверцев. Искусно манипулируя фанатиками, янки и не могли предполагать, что выпущенный из бутылки «джинн» однажды посмеет покуситься на своего «хозяина». Хотя и по поводу трагических событий 11 сентября существует немало версий и предположений о том, что они были умело инспирированы правительством Джорджа Буша-младшего для обоснования своего вторжения в Афганистан. Позднее в итальянской прессе проходили сообщения о том, что сам Усама Бен Ладен проходил лечение от болезни почек в американской клинике в Саудовской Аравии. Подобная трогательная забота ЦРУ о лидере «Аль-Каиды» говорит о том, что практика манипулирования самыми радикальными политическими силами остается краеугольным камнем внешней политики США.

В уже упомянутом нами материале «Показания Кобула Парпиева» содержится информация о том, что на проведение террористической акции в Андижане (2005 г.) были выделены 200 тысяч долларов США со стороны «Исламского движения Туркестана» во главе с Тахиром Юлдашевым. Причем, планировалась она на конец мая 2005 года и должна была начаться с подрыва тоннеля на перевале Камчик, однако арест группы боевиков милицией 10 мая заставил бандитов ускорить процесс».

В ответ на нападки США в этой статье отмечено следующее: «Однако представители мусульманской, православной, еврейской, буддистской конфессий Узбекистана едины во мнении, что в республике нет нарушений религиозных свобод». Как сообщает РИА Новости со ссылкой на комитет по делам религий Узбекистана, об этом шла речь на встрече религиозных деятелей в Ташкентском Исламском Университете. «Участники встречи сочли безосновательным включение республики Госдепом США в список стран, в которых нарушаются религиозные свободы», – сказали в комитете. «Мы, мусульмане, живем в Узбекистане в добром соседстве с представителями других религий. У нас нет нарушений религиозных свобод», – процитировали в комитете заявление главы одного одной из ведущих мечетей Ташкента Фазылкори Собирова. По мнению Собирова, в последние годы в

республике сделано многое для сохранения духовных ценностей, на которых строятся и постулаты исламской религии. «Возведено около двух тысяч мечетей, тогда как 16-17 лет назад их в стране насчитывалось не больше 80. На сегодняшний день более 50 тысяч верующих совершили паломничество в святую Мекку, причем государство оказывало всяческую поддержку», – сказал он. «Исторический путь совместного проживания православия и ислама в Узбекистане очень показателен для многих стран. В нашем новом молодом государстве дана свобода права исповедовать любому человеку любую религию. И находясь в поле действий законов республики, мы имеем залог будущего нашего мирного сосуществования», – поддержал коллегу секретарь Епархиального управления, священник Андрей Тугушев. В свою очередь, председатель Еврейского национального культурного центра Виктор Михайлов отметил, что в Узбекистане евреи всегда находили свой второй дом. «Никогда не ущемлялись их права. Например, проблема антисемитизма – актуальнейшая в мире. И мои коллеги из других стран удивляются, когда я рассказываю об отношении к представителям еврейской диаспоры в Узбекистане. Это единственная страна, где не охраняются синагоги. Здесь это совсем ни к чему», – сказал он. По данным Комитета по делам религии, в республике официально функционируют более 2200 религиозных организаций».

Следующей наиболее страшной формой проявления религиозного экстремизма является терроризм. *Терроризм* (от латинского «terror» – страх, ужас) – это применение или угроза применения насилия, как правило, направленная против жизни людей. Терроризм – это особая форма политического насилия, характеризующаяся жестокостью, целеустремленностью и внешней эффективностью.

Террор – основное оружие исламских экстремистов. С его помощью они намерены дестабилизировать ситуацию. Исламские экстремисты не оставляют попыток внести раскол между странами региона. К 2100 г. на Земле должно существовать одно единое исламское государство – халифат, для достижения этих целей необходимо объединить все силы исламских экстремистов.

«Эра ислама», которую они предрекают, привлекает все большее число молодых людей. По данным исследований и СМИ от 50 до 80% экстремистских организаций на Ближнем Востоке составляет молодежь в возрасте от 17 до 28 лет. По-видимому, здесь играют роль демографические и социальный факторы. В странах Востока, где молодежь оставляет более половины населения, обострены социально-экономические проблемы, высокий уровень безработицы. Протест, возникающий у молодежи из-за ощущения собственной бесперспективности и свойственное ей обостренное чувство несправедливости, вызывает стремление радикально изменить существующие режимы и находит отклик в идеях возврата к справедливому «золотому веку халифата» путем священной войны.

По данным многочисленных источников, в спец. лагерях, на подконтрольных талибам территориях Афганистана молодых людей, прибывших из Ферганской долины, обучают идеям исламского экстремизма и готовят из них террористов. По окончании курсов слушатели нелегально возвращаются в родные края и ведут практическую работу, направленную на создание халифата, по методике радикалов.

В своих выступлениях Президент И.Каримов отмечает, что сторонников, новых смертников и новоявленных «камикадзе» террористические организации ищут и находят прежде всего среди «зеленой», идеологически малограмотной, политически неопытной молодежи.

Молодежь подвергается с помощью специальных технологий, разработанных на базе идеологических концепций воздействию. Проводится специальная медико-психологическая обработка, на основе использования гашиша, гипноза, внушения. Наставники малограмотной молодежи проводят пропаганду исламских догм, оказывают материальную помощь нуждающимся, организуют молодежные лагеря. Несмотря на безусловный успех действий шахидов-мужчин, руководители террористических организаций включили в число «живых бомб» молодых женщин и девушек. Заметим, что шахиды сами по себе не возникают. Их готовят. Для этого надо сломать психику человека, подавить инстинкт самосохранения, а человеческий разум подменить фанатизмом.

Несомненно, что имеются тщательно законспирированные учебные центры и есть «учителя», которые занимаются этой работой. Так, в средствах массовой информации была опубликована статья «Угроза для всего общества»[1], в которой говорится о том, что у «Аль-Каиды» появился другой лидер – его зовут Анвар аль-Аулаки, этот глашатай террора очень опасен. Он проповедует и учит на английском языке, что делает его сообщения доступнее для западной аудитории. Его цикл лекций, получивший название «Константы на пути джихада», доступен на популярных интернет-форумах, таких как You Tube, где апологет террора выложил 1900 видеороликов. Он читает текст на арабском языке, потом переводит на английский и дает комментарии. Он утверждает, что джихад является обязанностью каждого мусульманина. Его лекции были найдены почти у всех радикальных исламистов, которые совершили или пытались совершить теракты в западных странах или против западных целей. Публикуемая в турецких СМИ информация свидетельствует, что уголовное преследование исламистов в стране вынуждает их усиливать свою партийную пропаганду и агитацию в среде сохраняющего прочные связи с родиной турецкого населения стран Западной Европы, прежде всего в Германии. Активно используется здесь и фактор недосягаемости, нераспространяемости турецкого уголовного права, и наличие либеральных режимов в западных странах, вынужденных все более учитывать мнение увеличивающегося электората турецкого и исламского происхождения. Треть турок в Германии – это молодежь до 17 лет, что свидетельствует о «чрезвычайно динамичной структуре турецкого населения Германии». Турецкие исламисты надеются использовать складывающуюся демографическую ситуацию в своих целях.

Так, исламская организация с центром в Кельне под названием «Исламское общество. Национальный взгляд» имеет в 252 городах Европы, главным образом в Германии, лагеря и школы, в них 14 тысячам учащихся преподается шариат. 26 школ ведут занятия в 29 крупных германских городах – таких как

[1] См.: Новости Узбекистана. – 2010. – 24 сент. – С.13.

Кельн, Гамбург, Мюнхен, Штутгарт, Берлин, Бремен, Ганновер, Дюссельдорф. Исламская организация проводит специальные кампании с тем, чтобы собрать в этих центрах детей и молодых людей «для промывания мозгов и последующей замены этими молодыми кадрами состарившиеся кадры общин». Кампанию поддерживают турецкие газеты «Милли газете» и «Акит» с помощью специальных выпусков для Германии. Так, В «Милли газете» от 9 июня 2000 г. можно прочесть следующее: «Открыт для девочек во Франкфурте курс исламских наук с преподаванием в течение 4 лет в конце каждой недели и в летние каникулы с 30 июня по 30 июля. Условия зачисления – возраст 9-16 лет, стоимость курса 450 марок. Иметь при себе подушку, постельное белье, тапочки, личные вещи, Коран, письменные принадлежности». Один из преподавателей на летних курсах сообщил автору, что наряду с уроками религии преподается и политический ислам. В этих лагерях готовят людей так, чтобы они оставались зависимыми от организации. Они манипулируют детскими мозгами, говорят о религии, а сеют неверие, говорят о мире, а готовят детей воевать, относятся недоброжелательно к тем, кто не думает так, как они. Германское правительство в конце концов начало следить за этой радикальной организацией, за ее усилением в Европе».

С религиозным экстремизмом тесно связан фундаментализм. *Фундаментализм* (с латинского fundamentalis – лежащий в основании) представляет собой религиозное течение, которое стремится к перестройке общества, поведения людей в соответствии истинной, не обновленной верой. *Религиозный фундаментализм* свойственен любой религии, призывающей к возрождению традиционных ценностей и ориентирующиеся на консервативные социальные цели[1].

Исламские фундаменталисты отрицают все изменения в вере и обществе, которые произошли после смерти пророка Мухаммеда. Они считают, что единственной основой для политического, экономического, духовного существования страны

[1] См.: Новейший словарь религиоведения. – Ростов-на-Дону, 2010. – С.398.

являются указания Корана. Фундаменталисты опасаются, что новшества в вере и развитии общества приведут к извращению истинной веры и гибели ислама. Фактически исламский фундаментализм является одной из форм консерватизма и требует возврата общества и религии к 7 в., ко времени возникновения ислама.

Известно, что осуществление фундаменталистских идей в масштабах страны приведет к откату страны на столетия назад, полному отказу от развития, научного и технического прогресса, господству низкой производительности труда и бедности.

Трагические последствия осуществления на практике идей фундаментализма наиболее ярко проявились в политике пришедшего к власти в Афганистане движения талибан. Талибы запретили пользоваться иностранной немусульманской литературой, закрыли кинотеатры, телевидение, зоопарки, уничтожили все фоно- и видеозаписи неисламского содержания, запретили женщинам работать, а мужчинам лечить женщин, общественные бани, стали уничтожать памятники немусульманской культуры, даже те, которые имели мировое значение[1].

Сегодня во многих странах мира действуют многочисленные радикальные исламские организации. За последние 15-20 лет они укрепили свои международные связи, создали инфраструктуру, позволяющую нелегально перебрасывать в различные регионы значительные силы боевиков, оружие, материальные и финансовые средства. У них появились хорошо оснащенные военные формирования, по численности сравнимые с армиями отдельных государств, со своими базами подготовки, укрытий боевиков и оружия[2].

Схема действий исламских экстремистов такова: под видом обучения исламу распространяют экстремистские идеи; организуют группы, партии, которые призывают к борьбе за

[1] *Каримов И.А.* Выступление Президента Ислама Каримова на церемонии открытия памятного комплекса Имама Аль-Бухари // Правда Востока. – 1998. – 18 окт.

[2] *Закурлаев А.* Исламский фундаментализм. Что это? // На Посту. – 2009. – № 49. – 6 дек.

«исламские порядки»; при противодействии властей переходят на нелегальное положение и создают себе имидж борцов за народные интересы; устанавливают тесные контакты и объединяются с другими экстремистскими организациями, поддерживают связь с зарубежными центрами и с их помощью объявляют джихад против власти.

Как показывает уже имеющийся мировой опыт противодействия исламскому экстремизму, без реализации усилий по решению социально-экономических проблем, создающих благодатную почву для распространения его идей и привлечения в свои ряды новых сторонников, только силовыми методами добиться долгосрочных успехов в борьбе с ним невозможно.

Для обеспечения правопорядка и безопасности в стране необходимо *знание религиозной ситуации*, а также контроль над ними, необходимо отличать реальную свободу совести от декоративных по своей сути лозунгов об «абсолютной религиозной свободе», «правах религиозных организаций», за которыми кроется стратегия, враждебная стране.

Будущие сотрудники правоохранительных органов должны знать, что в целях ослабления государства происходит: создание в лице религиозного сектантства, имеющего антигосударственный характер, мощного потенциального рычага давления на власть; создание взаимосвязанной сети некоторых нетрадиционных религиозных организаций для сбора разведывательной информации; создание резерва фанатично преданных исполнителей на случай возникновения необходимости организации в каких-либо политических целях массовых беспорядков или других антиобщественных акций в городах страны; установление контроля над различными государственными чиновниками со стороны руководителей ряда нетрадиционных религиозных организаций (подкуп, шантаж, ложь, установление контроля над сознанием).

Из всего вышесказанного следует, что с точки зрения национальной и государственной безопасности религиозные организации можно разделить на лояльные по отношению к социально-политическому устройству страны и государства и антигосударственные, направляющие свою деятельность на

дестабилизацию социально-политической обстановки, ослабление власти, расчленение страны и ее геополитическое поражение.

Рассматривая проблему религиозных организаций с точки зрения деятельности правоохранительных органов, необходимо поднять основной для защитников правопорядка вопрос о всестороннем обеспечении и соблюдении прав и свобод человека в обществе. Каждый гражданин Узбекистана свободен сам выбирать, исповедовать ему какую-нибудь религию или не исповедовать никакой. Все дело в том, что этот выбор должен быть действительно свободным и не посягать на свободу окружающих.

XX век породил множество новых, прежде всего информационно-психологических, способов воздействия на человека, возможностей установления контроля над ним. Для достижения своих глобальных целей деструктивные религиозные организации стремятся к полному контролю над сознанием своих адептов. Такой контроль может быть назван тоталитарным (тотальный – полный), так как он осуществляет задачу превращения человека в своеобразного биоробота. В социальном плане это делается в целях индоктринации – планомерного распространения доктрины или идеи, формирующей общественное мнение в нужном направлении.

Тоталитарная секта отличается от нормальной религиозной организации именно тем, что она не просто проповедует (т. е. излагает и объясняет) свое учение, а пытается активно вмешиваться в личную жизнь человека, воздействовать на его сознание, психическое и физическое состояние. Поэтому подобные религиозные организации получили название деструктивных, т. е. оказывающие разрушительное воздействие на личность человека.

Последствиями деятельности тоталитарной секты являются:

– разрушительное влияние на сознание, вызывающее психические расстройства большинства членов секты, что приводит к высокой вероятности агрессивных ответных действий с их стороны в состоянии психической невменяемости;

– установление четкой грани между теми, кто имеет право на существование (члены секты), и теми, кто такого права не имеет

(все остальные). Это настраивает членов секты на готовность принести в жертву ради достижения цели своей секты любое количество иноверцев;

– заведомое оправдание члена секты за любое преступление, совершенное ради своей организации;

– принуждение к беспрекословному подчинению членов секты ее лидерам, запрет на любую критику всего, что связано с учением секты;

– внедрение в сознание сектантов принципа «удвоения», позволяющего избежать комплекса вины за совершаемые преступления и оправдать любые свои (и других членов секты и лидеров) действия, совершаемые во имя «правильных идей», а также подготовить человека к практически бесконфликтному принятию решения о самоубийстве;

– полное нарушение идентичности: после психологической обработки человек становится уже совсем другой личностью, при этом оказываются разорванными все привязанности вне секты. В ряде деструктивных религиозных организаций для воздействия на сознание применяются специальные наркотические средства.

Самое печальное заключается в том, что попавший под духовное влияние тоталитарной секты человек далеко не всегда чувствует свою несвободу. У него создается иллюзия «правильного выбора». Для достижения такого результата используются различные психотехники: групповое давление и «бомбежка любовью», которые лишают способности к сомнению и вырабатывают потребность в принадлежности к секте на эмоциональном уровне; изоляция, которая создает невозможность или нежелание сопоставлять информацию, предоставляемую сектой, с реальностью; погружение в состояние постоянной внушаемости посредством медитирования, монотонного пения и повторяющихся действий; принуждение к отказу от сна, что считается разновидностью духовных упражнений; неадекватное питание, которое маскируется или под специальную диету для улучшения здоровья, или объявляется «обязательной» принадлежность ритуала и др.

9.2. Основные пути противодействия религиозному экстремизму и фундаментализму

Рассмотрение сущности и причин активизации фундаментализма и религиозного экстремизма показывает, что эти явления связаны со всеми сферами жизни общества – экономикой, политикой, социальной сферой, правом, культурой.

Основные направления нейтрализации фундаментализма включают в себя *политические средства* – дальнейшее развитие демократии; укрепление законности и правопорядка; обеспечение прав и свобод граждан; *экономические средства* – развитие рыночных отношений и повышение уровня жизни населения; *развитие культуры* – уважение к другому человеку, его мнению; умение понимать чужую культуру, религию, проявление религиозной толерантности.

Основные направления борьбы против религиозного экстремизма и фундаментализма определяются следующими особенностями:

– религия, политизация религии и фундаментализм – это различные понятия;

– фундаментализм взаимосвязан с процессами глобализации;

– фундаментализм и экстремизм внедряются в общественную жизнь с помощью терроризма;

– экстремизм и фундаментализм отличаются целью и средствами достижения.

Основанием такого подхода является то, что религиозный экстремизм и фундаментализм это идеологическое явление. И конечный результат зависит от правильного выбора научной методологии борьбы с этим явлением.

Одним из самых драматичных последствий распада бывшего Союза стало изменение места и роли религии в духовно-культурной и общественно-политической жизни новых независимых государств, образовавшихся на его месте. Особенностям этого процесса посвящено немало исследований. В большинстве из них делается акцент на том, что это произошло вследствие потери духовно-идеологических ориентиров и образования некоего идеологического вакуума, который непременно должен

был заполниться другой идеологией, имеющей массовую социальную базу и мощный интегративный потенциал.

В Узбекистане, считающимся одним из влиятельных центров исламской цивилизации, стране, где мусульмане составляют почти 90 процентов населения, на роль такой идеологии, в первую очередь, претендовала религия ислама. Пожалуй, именно в этом таилась одна из главных угроз формированию в нашей стране гражданских институтов на принципах демократического плюрализма. Повышению роли и значимости религии в общественно- политической жизни способствовало динамичное возрождение религиозных ценностей. А сам процесс их возрождения был обусловлен рядом конкретных факторов. Главным из них следует считать принципиальное изменение отношения государства к религии.

В результате конституционного признания права религии на участие в общественной жизни не через формальное, как это имело место в советское время, а фактическое внедрение в практику свободы совести, принятие законодательных актов, призванных регулировать религиозную сферу в соответствии с нормами правового государства, образовалось законное правовое поле, в котором религия стала функционировать свободно. Разумеется, формирование этого поля протекало не всегда гладко. Появившиеся достаточно спонтанно религиозные свободы были использованы и деструктивными силами. В новой ситуации заметно активизировались радикально настроенные религиозные «авторитеты», действовавшие от имени исламской религии. В их практике стало отчетливо проявляться стремление к расширению сферы юрисдикции ислама, не ограничивая ее только областью религиозных обрядов и духовно-нравственного воспитания. Религиозные взгляды таких деятелей вписывались и в общую для зарубежных радикальных религиозных движений, интенсивно проникавших в Узбекистан, идею о том, что ислам является одновременно и религией, и государственным устройством.

Одним из опасных для национальной безопасности последствий такого взаимостимулирующего совпадения интересов стало зарождение в Узбекистане политического ислама и

возникновение в начале 90-х гг. XX века первых исламистских организаций в Ферганской долине, таких как «Адолат» («Справедливость»), «Одамийлик ва инсонийлик» («Человечность и гуманность») и «Ислом лашкарлари» («Воины ислама»).

Идеологическим и организационным центрами этих движений стали Наманган, Андижан и Коканд, население которых отличается более глубокой, но сравнению; другими регионами Узбекистана, религиозностью. Розданные этими организациями незаконные военизированные отряды самовольно присваивали функции правоохранительных органов по поддержанию общественного порядка и соблюдению религиозных норм.

Развитие такой ситуации достигло своего апогея 8 декабря 1991 г., когда радикально-религиозная группировка во главе с печально известным Т. Юлдашевым захватили здание хокимията Наманганской области и публично потребовали провозгласить Узбекистан исламским государством. Тогда для нового Узбекистана только что вступившего на путь независимого развития, наступил действительно судьбоносный момент. И в той опасной для дальнейшей судьбы страны ситуации решающую роль сыграли личные качества Президента Ислама Каримова, приехавшего к разбушевавшимся исламистам и вступившего с ними в непосредственный контакт. В этом сполна проявились его политическая мудрость как государственного деятеля, исключительный патриотизм и просто человеческое бесстрашие. По-существу, это был первый решительный удар, нанесенный по радикально-исламистским движениям, открыто объявившим о своем намерении создать в Ферганской долине теократическое государство под названием «Кокандское ханство».

Результатом эволюции религиозной ситуации в новых условиях стало столкновение традиционного для народов Узбекистана понимания ислама, отличающегося глубокой толерантностью и возвеличиванием просвещенности, с его экстремистскими толкованиями религиозных норм, активно пропагандировавшимися радикально настроенными местными религиозными деятелями и проникавшими из-за границы исламистскими движениями. Это столкновение стало, без всякого преувеличения, наиболее опасной угрозой самой возможности

построения в Узбекистане правового демократического государства и плюралистического гражданского общества.

Ситуация требовала срочного совершенствования законодательства, призванного регулировать религиозную жизнь общества и обеспечивать ее соответствие высшим национальным интересам. Тем более, что в действиях исламистских групп, а также проникавших в страну религиозно-сектантских движений, связанных с другими религиями, стали отчетливо проявляться признаки нарушения положений Конституции Республики Узбекистан о гарантиях свободы совести для всех граждан, недопустимости принудительного насаждения религиозных взглядов (ст.31), запрещении создания политических партий по религиозному признаку, недопустимости создания военизированных, тайных обществ и объединений (ст. 57), принцип отделения религиозных организаций и объединений от государства (ст. 61) и многое другое.

Усугублению религиозной ситуации способствовали некоторые упущения, имевшиеся в Законе Республики Узбекистан «О свободе совести и религиозных организациях», принятом в июне 1991 г. Многие нормы этого закона были обновлены, а другие, например, о регистрации религиозных организаций, религиозных обрядах и церемониях, религиозной литературе и предметах религиозного назначения, ответственности за нарушение законодательства о свободе совести и религиозных организациях – ужесточены. Соответственно новой редакции Закона «О свободе совести и религиозных организациях», принятого в мае 1998 г., Уголовный Кодекс был дополнен рядом новых статей. Необходимые изменения и дополнения были внесены и в Кодекс об административной ответственности.

Эти и другие меры по совершенствованию законодательной базы организации религиозной жизни сыграли положительную роль в изменении религиозной ситуации в стране. Но было ясно, что принципиальное значение для ее дальнейшей эволюции, все же, имеет религиозно-просветительская деятельность. Именно она могла поставить надежный заслон на пути дальнейшего, опасного для национальной безопасности, влияния радикальных идей на религиозное сознание мусульманской части населения. В

Узбекистане эта проблема была своевременно осознана: в стране развернули широкую религиозно-просветительскую деятельность.

Спектр религиозно-просветительской работы в Узбекистане обширен и разнообразен. Он включает в себя:

– популяризацию первоисточников ислама – Корана и хадисов;

– возрождение религиозного наследия узбекского народа;

– активную деятельность по переводу на узбекский язык фундаментальных теологических, правоведческих исторических трудов по исламу;

– развитие сети учебных заведений, призванных готовить религиозные кадры.

В этой деятельности участвуют представители структуры Управления мусульман Узбекистана и просвещенные религиозные деятели, а также государственные, женские и другие общественные организации, научно-исследовательские учреждения, НПО.

Однако свое влияние на этот процесс пытаются оказывать и религиозные элементы, отличающиеся радикальными и экстремистскими взглядами. Особую активность в этом проявила, например, религиозно-политическая партия «Хизб-ут-тахрир».

Листовки и другие печатные материалы, активно распространявшиеся названной партией в самом конце XX – первых годах XXI вв. изобиловали открытыми призывами к экстремизму в общественно-политической жизни и террористическим действиям, направленным против установленного законом общественного порядка, включая вооруженную борьбу против конституционного строя.

Негативные последствия такой деятельности не ограничивались одним только Узбекистаном, они вышли за его пределы, создав реальную угрозу процессам либерализации и демократизации общественно-политической жизни, утверждению принципов плюрализма на всем центрально-азиатском пространстве.

Опять же особым радикализмом отличилась партия «Хизб-ут-тахрир». Она стремилась внедрить в сознание мусульман радикальную интерпретацию аятов и хадисов Корана, а также пыталась натравить их на представителей немусульманских

конфессии, призывая выжить их из страны. То, что некоторые из распространенных тогда этой партией листовок с подобным содержанием были на русском и английском языках, свидетельствовало, что объектом деятельности «Хизб-ут-тахрир» является не только местное население, но и иностранные граждане.

В этом проявился еще один опасный вызов формированию гражданского общества в современном Узбекистане. Сила его влияния на общенациональную безопасность была подобна мине замедленного действия.

Другим фундаментальным проектом, сыгравшим особую роль в популяризации первоисточников ислама в Узбекистане, стал перевод на узбекский язык сборников хадисов Пророка Мухаммада и их издание массовым тиражом. Выбор специалистов, осуществивших этот крупный религиозно-просветительский проект, естественным образом пал, прежде всего, на сборники хадисов, составленные выдающимися мухаддисами, родившимися и выросшими на древней земле Мовароуннахра – Имамом аль-Бухари и Имамом ат-Термизи. Полные версии сборников «ал-Джамеъ ас-Сахих» и «Сунан ат-Термизи» за кратчайшие сроки впервые были переведены на родной язык их великих составителей и изданы. В силу особенностей жанра и его смысловой доступности для простого читателя, они пользуются у мусульман, пожалуй, большей популярностью, чем переводы Корана.

Однако жизнь показала, что вместе с переводом хадисов мусульманское население получило солидную порцию религиозных представлений, не соответствующих его традиционному пониманию ислама. Надо заметить, что это обстоятельство также умело пытались использовать сторонники радикального и политического ислама.

Важным элементом религиозно-просветительской работы стала деятельность по возрождению духовно-религиозного наследия нашего народа. За годы независимости при широкой поддержке государства были проведены юбилейные торжества выдающихся исламских ученых, родившихся на земле Узбекистана. Особый резонанс вызвали мероприятия, посвященные юбилейным датам мухаддисов Имама аль-Бухари и Имама ат-Термизи, мусульманского богослова – основателя одной из двух

теологических школ суннитского ислама – матуридийа Абу Мансура ал-Матуриди, выдающегося мусульманского правоведа, автора знаменитого труда по мусульманскому праву «ал-Хидайа» Бурхануддина ал-Маргинани, суфиев Абдулхалика Гиждувани, Бахауддиия Накшбанда, Наджмиддина Кубро, Ходжи Ахрора Вали.

Проведенные при активной поддержке государства названные и другие мероприятия дали мощный импульс религиозно-просветительской работе, наполняя ее философско-гуманистическим содержанием и духом глубокой толерантности. С другой стороны, они заметно активизировали серьезное научное изучение религиозного наследия узбекского народа.

Осуществленные в ходе подготовки и проведения мероприятий, посвященных духовно-религиозным личностям прошлого, исследования исламоведческо-просветительского характера послужили укреплению научной базы религиозного просвещения населения и пропаганде просвещенного ислама. Все это ускорило процесс формирования и развития сети специализированных учреждений, которые занимаются пропагандой традиционных для народов Узбекистана исламских ценностей. Их можно условно сгруппировать так: – функционирующие сегодня в Узбекистане более двух тысяч мечетей, большинство которых возглавляют имеющие специальное религиозное образование имам-хатибы;

– специализированные исламские учебные заведения, включая высшее учебное заведение – Исламский институт имени Имама аль-Бухари, находящиеся в ведении Управления мусульман Узбекистана. Сегодня их число приближается к пятнадцати. Они выполняют жизненно важную функцию подготовки религиозных кадров, которые постоянно пополняют ряды современных мусульманских просветителей;

– Ташкентский исламский университет, основанный по инициативе Президента Узбекистана в 1999 г. является светским учебным заведением и стремится синтезировать чисто теологические и научно обоснованные знания о религии, вообще, и исламе, в особенности. Являясь местом подготовки кадров-религиоведов и повышения их квалификации, университет динамично превращается во влиятельный центр научных исследований, посвященных исламу, а также центр распространения научно обоснованных знаний о религии.

Еще одно звено учреждений, активно подключающихся к религиозно-просветительской деятельности, составляют неправительственные некоммерческие организации, интересы которых лежат в сфере духовно-религиозных ценностей. Одно из подобных учреждений, образованное в 1998 г. – «Международный фонд Имама аль-Бухари». В последние годы он выполняет больше научно-просветительские функции и соответственно изменил название, теперь это «Республиканский научно-просветительский центр Имама Бухари». Центр издает духовно-просветительский и научно-литературный журнал «Имом ал-Бухорий сабоклари» («Уроки Имама аль-Бухари»), посвященный, главным образом, изучению и популяризации религиозного наследия узбекского народа.

Понятно, что ислам для Узбекистана не только прошлое и настоящее, но и будущее. Такой вывод корректен в отношении любой страны с преимущественно мусульманским населением. Поэтому поиск рационального отношения и баланса между ориентированным на светское развитие государством в современных мусульманских странах и религией и, в целом, между светскостью и религиозностью становится одним из императивов общественно-политического развития этих стран, выполнение второй задачи – формирование здорового общественного мнения по этому жизненно важному вопросу – также тесно связано с религиозно-просветительской деятельностью.

Таким образом, религиозно-просветительская работа по пропаганде просвещенного ислама стала определяющим фактором в формировании толерантной религиозной ситуации в современном Узбекистане. Она выступает главным механизмом противостояния радикальным и экстремистским религиозным течениям, уходящим своими корнями за пределы нашей страны.

В свете принципиально нового отношения к религии в Узбекистане, государство оказывает всемерную поддержку религиозно-просветительской деятельности и рассматривает ее в качестве важнейшего фактора обеспечения религиозной безопасности общества.

Еще в 2006 г. Святейший Патриарх Алексий подчеркнул, что «Цель современного межрелигиозного диалога – не сглаживание доктринальных различий, не «смешение вер» и тем более не

обсуждение внутриконфессиональных проблем. Главное его содержание – это поиск совместной реакции на происходящее в наших странах и вокруг них. Оценивая общественные процессы, мы призваны созидательно влиять на них, дабы неизменно быть истинными миротворцами». Важно знать, что «любая религия священная для тех, кто искренне верит в заложенные в ней идеалы. Религию искажать, а тем более оскорблять никому не позволено. Разжечь пламя вражды легко, потушить – трудно. Найти незначительный повод к разжиганию такого пожара – вот основная стратегия и тактика лжеидеологов различного рода экстремистских и сепаратистских течений»[1].

Задания для самостоятельной работы

1. Исламские экстремисты для оправдания своей преступной деятельности используют лозунг «джихада». В какой мере этот прием соответствует положениям Корана и мусульманским традициям?
2. Важнейшим направлением реформирования Узбекистана является развитие демократии. Какое значение имеет демократия для противодействия религиозному экстремизму и фундаментализму?
3. В чем проявляется отрицательное влияние деятельности международных религиозных экстремистских и фундаменталистских организаций на социально-политическую ситуацию в Узбекистане?
4. Задачи ислама в борьбе против религиозного экстремизма и фундаментализма.
5. Значение правовой культуры в борьбе с религиозным экстремизмом и фундаментализмом.
6. Что такое фанатизм?
7. Укажите причины возникновения религиозного фундаментализма и экстремизма в Узбекистане.
8. Какие цели преследует религиозный экстремизм и фундаментализм?

[1] Ислам и православие против терроризма // Щит.– 2006. – №6 (92).– С.1-4.

Тема 10. РЕЛИГИОЗНАЯ ТОЛЕРАНТНОСТЬ В НЕЗАВИСИМОМ УЗБЕКИСТАНЕ И ЕЕ ПРАВОВЫЕ ОСНОВЫ

10.1. Религиозная толерантность – фактор обеспечения стабильности общества

В работе «Наша цель: свободная и процветающая Родина» Президент Узбекистана И.А.Каримов отметил: «В Узбекистане религия официально отделена от государства. Но при этом мы хорошо знаем, что если религия и отделена от государства, но не отделена от общества. Значит, необходимо, чтобы связи между духовной жизнью общества и религиозными отправлениями были гармоничными, сбалансированными... Насколько государство будет уважать религиозные чувства и права верующих, настолько же верующие должны уважать законы и политику государства. Только при таком равновесии не будет никаких взаимных обид»[1]. Религия всегда служила и служит человеку, во все времена она сеяла семена добродетели, милосердия и терпимости. Терпимость заложена в самой природе существующих религий. Религиозная терпимость означает взаимопонимание и сотрудничество людей, принадлежащих к различным религиозным конфессиям, и выступает важнейшим фактором обеспечения стабильности общества, социального и межнационального согласия, способствует развитию самого человека и общественного прогресса в целом.

Проблемы свободы совести и вероисповедания, обеспечение прав человека в этих вопросах приобретают особенное звучание на нынешнем этапе развития человеческого общества – в период возрождения истинно религиозных ценностей, вобравших в себя народную мудрость и духовно-интеллектуальный опыт многих поколений мыслителей и просветителей.

---

[1] *Каримов И.А.* Наша цель: свободная и процветающая Родина. – Т.,1996. – С.197.

Необходимо мобилизовать всю мощь и направляющую силу религий во имя объединения людей, для достижения тех высоких целей, которые стоят перед обществом.

У нашего государства многовековой исторический опыт – испокон веков, на протяжении многих тысячелетий на его территории сосуществовали различные религии и верования. В настоящее время, в условиях, когда в независимой Республике Узбекистан мирно проживаю т представители 136 наций и народностей, большинство из которых идентифицирует себя с одной из 17 официальных конфессий, этот исторический опыт вновь востребован.

Федерико Майор, бывший Генеральный директор ЮНЕСКО говорил: «Толерантность в точном смысле означает признание различий и терпеливое отношение к ним. Она является воплощением сопереживания, взаимопонимания и примирения, которые не позволяют противоречиям перерodиться в конфликты». Основатель религиозного учения Будда Гаутама отмечал: «Никогда не следует хулить чужую веру, а также не следует делать вреда другому. Надо уважать в другом веру, хотя бы и противную вашим убеждениям».

Провозгласив независимость, Узбекистан вступил в эпоху возрождения духовных и интеллектуальных ценностей, в эпоху коренных преобразований в экономической, политической, правовой и социальной сферах. Мы начали строительство правового демократического и светского общества с открытой рыночной экономикой и сильной системой социальной защиты. Есть народное согласие по поводу необходимости, направлений и форм развития политических институтов, имеются ощутимые сдвиги в демократических преобразованиях[1]. За годы независимости мы прошли путь вхождения Узбекистана в мировое сообщество, утверждения принципов основ демократии, толерантности, прав человека на нашей многонациональной и многоконфессиональной земле.

---

[1] См.: *Каримов И.А.* Стабильность и реформы. Статьи и выступления. – М., 1996. – С.359.

Одним из важнейших достижений за прошедший период для нас является политическая стабильность, межконфессиональное согласие и межконфессиональная толерантность в нашей стране. Представители различных этнических и конфессиональных групп сосуществуют в обстановке полного согласия, понимания и взаимоуважения. Государством созданы условия для правового равенства, экономической и общественной свободы всех граждан вне зависимости от их национальной и религиозной принадлежности.

В Конституции Республики Узбекистан нашли отражение свобода совести (ст.31), право создавать и вступать в религиозные организации (ст.34,56,58), равенство перед законом и не вмешательство государства в деятельность религиозных организаций (ст.57). Конституция запрещает создание религиозных объединений, пропагандирующих религиозную вражду, а также создание по религиозному признаку политических партий. Таким образом, конституционные положения о свободе совести вменяют религиозным организациям относиться с терпимостью как друг к другу, так и к государству.

Механизм реализации конституционных норм развит в Законе Республики Узбекистан «О свободе совести и религиозных организациях» (1998). Этот закон – крупный кодифицированный законодательный акт, принципиально по-новому регулирующий возникающие общественные отношения в данной области. В ст.5 Закона содержится положение, которое может быть названо «формулой принципа толерантности»: «Государство способствует установлению взаимной терпимости и уважения между гражданами, исповедующими различные религии и не исповедующими их, между религиозными организациями различных вероисповеданий, не допускает религиозного и иного фанатизма и экстремизма, действий, направленных на противопоставление и обострение отношений, разжигание вражды между различными конфессиями. Государство поддерживает мир и согласие между религиозными конфессиями. Запрещаются действия, направленные на обращение верующих одних конфессий в другие (прозелитизм), а также любая другая миссионерская деятельность».

Соблюдая нормы международных пактов и соглашений о правах человека, касающихся свободы совести, Конституция и законы Узбекистана учитывают основные положения и требования этих международных актов и определяют принципы и порядок осуществления конституционной свободы совести.

Что означает право на свободу совести, что такое «совесть»?

Совесть – это этическая категория, выражающая моральное сознание, внутреннюю убежденность в том, что является добром и злом, осознание нравственной ответственности не только за свое поведение, но и за все, что происходит вокруг. Совесть – общественно воспитуемая способность человека. Она является своеобразным внутренним мерилом оценки действий и побуждений человека. Свобода совести как правовая категория включает в себя, с одной стороны, свободу вероисповедания, т.е. право свободно выбирать любую религию, а с другой стороны – свободу атеизма, т.е. право не исповедовать никакой религии. При этом юридический статус гражданина в обществе никак не затрагивается. Статус индивида в обществе обеспечивается государством, но не религией.

Свобода совести – это один из показателей подлинной цивилизованности общества и полностью отвергает деление по вероисповедальному признаку на «своих» и «чужих», «верных» или «неверных». Уровень свободы вероисповедания определяет и уровень светскости государства, степень светскости государства прямо пропорциональна степени реализации свободы вероисповедания. Право на свободу совести является одним из важнейших конституционных прав граждан.

Право религиозной свободы, как общественное субъективное право – защищает неприкосновенность личности; наделяет граждан конкретными правами, например, правом лично исповедовать определенную религию, или объединяться с целью совместного исповедания веры; требует от государства содействия или разрешения на оказание определенных видов религиозных услуг, например, людям, находящимся в тюрьмах, больницах и т.п.

Современная концепция религиозной свободы подразумевает право «erga omnes» не только в отношении государства, но и в

отношении любого человека. Это право является общественным, поскольку отношения, возникающие из права религиозной свободы, являются не только отношениями между отдельными людьми, но между государством и лицами, физическими или юридическими, и кроме этого государство исходит из того, что то же время, это и конституционное право, поскольку оно заявлено в конституциях в соответствии с общепринятыми стандартами и такое право должно служить добром для общества. В то же время это и конституционное право, поскольку оно заявлено в конституциях в соответствии с общепринятыми стандартами и юридически защищено законодательством каждого государства. И наконец, это и основное право, защищенное не только конституциями, но и международными декларациями о правах человека, начиная со Всеобщей Декларации прав человека от 10 декабря 1948 г., ратифицированной практически всеми государствами мира и которая сама послужила моделью и примером для новейших конституций, принятых в Европе и во всем мире.

Всеобщая Декларации прав человека, принятая Генеральной Ассамблеей ООН, ст. 18 провозгласила: «Каждый человек имеет право на свободу мысли, совести и религии, это право включает свободу менять свою религию или убеждения и свободу исповедовать свою религию или убеждения как единолично, так и сообща с другими, публичным или частным порядком в учении, богослужении и выполнении религиозных и ритуальных порядков».

Согласно ст. 18 Конституции Республики Узбекистан все граждане Республики Узбекистан имеют одинаковые права и свободы и равны перед законом без различия пола, расы, национальности, языка, религии, социального происхождения, убеждений, личного и общественного положения. Право на свободу совести и вероисповедания обеспечивается иностранным гражданам и лицам без гражданства.

Принимая во внимание, что, свобода совести является личным правом каждого гражданина, каждый гражданин в праве определить свое отношение к религии: исповедовать или не исповедовать религию, принимать участие в богослужениях,

религиозных обрядах и церемониях или не участвовать в них. Каждый гражданин вправе по своему усмотрению получить религиозное образование. Получение религиозного образования возможно как в Республике Узбекистан, так и за рубежом в религиозных учебных заведениях. Не допускается какое-либо принуждение при определении гражданина своего отношения к религии. Исповедовать или не исповедовать религию является личным делом каждого гражданина и удовлетворение религиозных потребностей верующих, в частности, свободное исполнение религиозных обрядов и церемонии, обеспечивается законом при условии, если оно не сопровождается нарушением общественного порядка и посягательствами на права граждан. Никто не вправе препятствовать верующим в проведении тех или иных обрядов и церемоний, если они исполняются с соблюдением действующего законодательства.

Закон Республики Узбекистан «О свободе совести и религиозных организациях», принятый 14 июня 1991 г. (с последующими изменениями от 3 сентября 1993 г. и 1 мая 1998 г. (новая редакция), является основным нормативным актом в сфере регламентации правового положения религиозных организаций. Это первый закон, направленный на обеспечение права граждан на свободу совести. Закон закрепил общепризнанные демократические принципы обеспечения права каждого на свободу совести и вероисповедания, равенства граждан независимо от их отношения к религии (ст.1); приоритета международных договоров (ст.2); равного права на свободу совести и свободу вероисповедания иностранным гражданам и лицам без гражданства (ст.3); равноправия граждан, независимо от их отношения к религии (ст.4); отделения религии от государства, невмешательства в деятельность религиозных организаций, не допустимости установления каких-либо преимуществ или ограничений одной религии или вероисповедания по отношению к другим (ст.5).

Республика Узбекистан является светским государством. Согласно ст. 61 Конституции религиозные организации и объединения отделены от государства и равны перед законом. Отделение религии от государства является правовой формой

взаимоотношения государства и религии. Государство не возлагает на религиозные организации выполнение каких-либо государственных функций, не вмешивается в их деятельность, если она не противоречит законодательству. Государство не финансирует и деятельность религиозных организаций. Законодательно не установлена государственная или какая-либо другая обязательная религия.

Принцип отделения государства означает принцип невмешательства государства во внутреннюю, чисто религиозную (каноническую, догматическую, богослужебную) деятельность религиозных организаций. Однако отделение религиозных организаций от государства вовсе не означает, что на деятельность религиозных организаций не распространяется действующее законодательство государства.

Следует иметь в виду, что каждый член религиозной организации в то же время является гражданином своего государства и, в соответствии со ст. 48 Конституции Республики Узбекистан, обязан соблюдать Конституцию и законы, уважать права, свободы, честь и достоинство других граждан. А религиозные организации, являясь общественными объединениями граждан, также осуществляют свою деятельность в соответствии с законодательством, что предусмотрено ст. 74 Гражданского Кодекса Республики Узбекистан и ст.8. Закона Республики Узбекистан «О свободе совести и религиозных организациях».

Государство не регламентирует вопросы верований и осуществления культов, не вмешивается в духовную жизнь религиозных организаций, их вероучений, равно как и не вмешивается в деятельность религиозных объединений, за исключением тех ее сторон, которые предполагают деятельность в качестве юридического лица, и неизбежно вступающего в соответствующие отношения с государством, его законодательством и властными органами.

Конституционные нормы и законы в зарубежных государствах, определяющие правовое положение церкви, отношения государства к религии, к свободе совести, чрезвычайно разнообразны. Конституции обычно содержат специальные статьи, а

иногда и целые разделы или главы, раскрывающие принципы взаимоотношений государства и церкви, место религии в обществе. Конституция в целом является гарантом прав и интересов конфессий и верующих.

За последние несколько лет положение религии как в нашей стране, так в странах постсоветского пространства, действительно претерпело радикальные изменения. Дух демократических преобразований привнес в жизнь иное отношение к свободе совести, позволяющее каждому гражданину исповедовать ту религию, какую он хочет. Вместе с тем, в Конституциях большинства стран СНГ сохранены два постулата общего положения религии в государстве: отделение от государства и светский характер государственной системы образования.

Но, например, Конституция Республики Грузия в ст.9 закрепила положение, согласно которому «Государство признает исключительную роль грузинской православной церкви в истории Грузии и вместе с тем провозглашает полную свободу религиозных убеждений и вероисповедания, независимость церкви от государства».

В Литве нет государственной религии, однако по Конституции «Государство признает традиционные в Литве церкви и религиозные организации, а другие церкви и религиозные организации – в случае, если они имеют опору в обществе и их учение и обряды не противоречат закону и нравственности. Признанные государством церкви и другие религиозные организации обладают правом юридического лица» (ст. 43).

Республика Узбекистан строит свои отношения с религиозными организациями на следующих принципах:

– во-первых, уважения к религиозным чувствам верующих;

– во-вторых, признания религиозных убеждений частным делом граждан или их объединений;

– в-третьих, гарантирования равных прав и недопустимости преследования граждан как исповедующих религиозные взгляды, так и не исповедующих их;

– в-четвертых, необходимости поиска диалога с религиозными объединениями для использования возможности в деле

возрождения, утверждения общечеловеческих моральных ценностей;

– в-пятых, признания недопустимости использования религии в деструктивных целях[1].

Закон Республики Узбекистан «О свободе совести и религиозных организациях» регулирует и общественные отношения, т. е., отношения между отдельными людьми, между государством и лицами, физическими и юридическими, возникающие при осуществлении определенного Конституцией Республики Узбекистан права на свободу совести и религиозных убеждений, гарантирует соблюдение единообразного осуществления законодательства на всей территории Республики Узбекистан, а также, определяет правовые основы статуса религиозных организаций и их деятельности, имущественное положение, взаимоотношение с государственными органами, учреждениями, ведомствами и организациями, а также трудовую деятельность граждан в религиозных организациях и их предприятиях.

Законодательство о свободе совести и религиозных организациях состоит из следующих правовых актов: Конституция и законы Республики Узбекистан и Республики Каракалпакстан, указы Президента Республики Узбекистан, постановления и распоряжения Кабинета Министров Республики Узбекистан и Совета Министров Республики Каракалпакстан, а также международные договоры, конвенции, пакты, ратифицированные Республикой Узбекистан.

Таким образом, правовые основы осуществления свободы совести граждан и деятельности религиозных организаций формируются целой системой законодательных актов.

Однако механизмы конституционного закрепления и правового регулирования принципа свободы совести созданы не во всех странах. Так, отношение современных государств к принципу свободы совести самое различное. В одних странах (Саудовская Аравия, Пакистан) религиозное влияние распространяется на самые разные сферы общественной жизни. Например, в Саудовской Аравии государственной религией является ислам, свободомыслие запрещено. В этом историческом регионе распространено мусульманское право, которому подчинена светская власть. Другой вариант отношений государства и религии существует в Израиле. Здесь государственной религией является ортодоксальный иудаизм. Раввинат Израиля имеет широкие полномочия в области политики, управления государством, регулировании брачно-семейных отношений. В других странах формально декларируется свобода вероисповедания, но одновременно существуют привилегированные религии и религиозные течения: в арабских странах – это ислам; в латиноамериканских и западноевропейских – католицизм; в Греции – православие и т. д.

[1] *Каримов И.А.* Узбекистан на пороге XXI века: угрозы безопасности, условия стабильности и гарантии прогресса. – Т., 1997.

Признание особого положения той или иной церкви зафиксировано в конституциях 42 государств; законодательство 32 стран обусловливает занятие высших должностей в государстве принятием религиозной присяги; в 22 государствах, в соответствии с конституцией, пост главы государства могут занимать те граждане, которые принадлежат к официальной церкви. Таким образом, в указанных странах не созданы механизмы конституционного закрепления и правового регулирования принципа свободы совести.

Таким образом, в современном мире религиозное многообразие складывается и оформляется правовыми нормами. Как на международном, так и на национальном уровнях создана система законодательства, регулирующая отношения между государством и религией. По словам Президента Республики Узбекистан И.А.Каримова необходимо повышать «религиозную грамотность народа, посредством распространения знаний», а также в целях повышения политической и правовой культуры граждан, прежде всего молодого поколения, несущих знания о законодательстве, посвященном деятельности религиозных организаций, правам и обязанностям в этой сфере. Государственно-конфессиональные отношения являются важной сферой политики, от которой во многом зависит состояние межнациональных взаимодействий, психологический климат и общественно-политическая ситуация в стране.

Курс на демократизацию и формирование правового государства в корне изменил отношения между государством и религиозными организациями. Осуществляется взаимный поиск путей сотрудничества для достижения гражданского согласия на основе общечеловеческих моральных ценностей в условиях мировоззренческого, многонационального и многоконфессионального многообразия. Истинное моральное обновление общества, достижение национального единства возможны только при уважении позиций обеих сторон – государства и религиозных организаций, при достижении взаимного диалога.

10.2. Взаимоотношения государства и религии в Республике Узбекистан

Наш край многие века является одним из очагов развития человеческой цивилизации, в особенности, исламской культуры. Позже наступили долгие годы отчуждения народа от исторически богатого духовного наследия, оставленного потомкам великими предками.

После обретения Узбекистаном независимости, основными приоритетами государственной политики по отношению к религии стали гарантия реальной свободы совести и вероисповедания граждан, укрепление межрелигиозной и межнациональной дружбы, воспитание культуры толерантности в обществе. При этом надо выделить два важных аспекта: невмешательство государства во внутренние дела религии с одновременным развитием созидательного сотрудничества с ней.

Узбекистан является суверенным демократическим государством светского характера. Данное понимание закреплено в основном законе государства – Конституции Республики Узбекистан, где сказано: «Религиозные организации и объединения отделены от государства и равны перед законом. Государство не вмешивается в деятельность религиозных объединений» (ст. 61).

В Конституции также определено, что «Все граждане Республики Узбекистан имеют одинаковые права и свободы и равны перед законом без различия пола, расы, национальности,

языка, религии, социального происхождения, убеждений, личного и общественного положения» (ст. 18), а также «Свобода совести гарантируется для всех. Каждый имеет право исповедовать любую религию или не исповедовать никакой. Недопустимо принудительное насаждение религиозных взглядов» (ст. 31).

Узбекистан первым из всех бывших союзных республик бывшего СССР принял Закон «О свободе совести и религиозных организациях». Данный закон являлся первым законодательным актом, регулирующим отношения между государством и религией, религиозными объединениями и верующими.

В своих взаимоотношениях с религиозными объединениями государство придерживается следующих принципов:

– уважительное отношение к религиозным чувствам верующих; гарантирование равных прав и недопустимость преследования граждан как исповедующих религиозные взгляды, так и не исповедующих их;

– необходимость поиска диалога с различными религиозными объединениями для использования их возможностей в деле духовною возрождения, утверждения общечеловеческих моральных ценностей;

– признания недопустимости использования религии в деструктивных целях.

Для тесного взаимодействия с религиозными организациями, оказания содействия в осуществлении деятельности различным религиозным конфессиям, совместной выработки предложений и мер по обеспечению межрелигиозного и межнационального мира и согласия в обществе, развития культуры межконфессионального общения при Комитете по делам религий образован Совет по делам конфессий. В его состав входят руководители Управления мусульман Узбекистана, Ташкентской и Среднеазиатской епархии Русской Православной церкви, Римско-католической церкви, Союза церквей Евангельских христиан-баптистов, Центра церквей христиан полного Евангелия, Евангелическо-лютеранской церкви, еврейской религиозной общины Ташкента. На проводимых заседаниях Совета по делам конфессий обсуждаются вопросы обеспечения выполнения

законодательства республики, соблюдения прав религиозных организаций и верующих, а также другие насущные проблемы. Для освящения деятельности Совета по делам конфессий ранее публикуемый информационный бюллетень Комитета по делам религий переименован в «Межконфессиональный вестник».

Государство поддерживает межконфессиональный мир и согласие в стране. Богатое духовное наследие народов Узбекистана, древняя культура и религия явились объектом интереса международной общественности. Государство способствует тому, чтобы как можно больше гостей посетили Узбекистан и лично убедились в его процветании и в том, что правительство не на словах, а на деле выполняет взятые на себя обязательства.

Исходя из этого, в 1995 г. в Ташкенте по инициативе тогда еще архиепископа, ныне митрополита Владимира была проведена христианско-мусульманская конференция «Совместно жить под одним небом». В работе данного форума приняли участие представители Всемирного Совета церквей, ряда зарубежных и республиканских религиозных организаций. В ноябре 1996 г. были проведены мероприятия по случаю 125-летия Ташкентской и Среднеазиатской епархии Русской Православной Церкви. В честь празднования этой даты впервые за всю историю Патриархии в Центральную Азию прибыл Патриарх Московский и всея Руси Алексий II. В декабре того же года Евангелическо-лютеранская община Узбекистана отметила 100-летний юбилей единственной в Центральной Азии лютеранской Кирхи.

В марте 1999 г. в Самарканде, а в октябре 2000 г. в Ташкенте состоялись официальные открытия костелов Римско-католической церкви. В сентябре 1999 г. в Ташкенте по инициативе Президента Республики Узбекистан учрежден Ташкентский исламский университет. В 2003 г. состоялся первый выпуск студентов-бакалавров, а в 2005 – студентов-магистров. При университете функционируют академический лицей и школа-гимназия. Университет считается крупнейшим в Центральной Азии высшим учебным заведением такого профиля. Здесь готовят высококвалифицированных бакалавров и магистров, глубоко освоивших основы, направления, принципы теологии,

историю и философию ислама, а также современные светские науки.

Отношение к учебному заведению и его выпускникам можно увидеть в том, что в 2003 г. специальным Постановлением Кабинета Министров были рассмотрены вопросы о материальной поддержке выпускников Ташкентского исламского университета.

В сентябре 2000 г. в Ташкенте и Самарканде была проведена международная конференция «Мировые религии на пути культуры мира». В октябре 2002 г. в Ташкенте были проведены мероприятия по случаю 100-летия возрождения католичества в Центральной Азии. В августе 2003 г. было принято постановление Кабинета Министров Республики Узбекистан, согласно которому 15 объектов – религиозных комплексов, мест паломничеств и усыпальниц были переданы в ведение Управления мусульман Узбекистана. В октябре 2003 г. в Самарканде прошли мероприятия по случаю 100-летия Армянской Апостольской церкви.

В 2007 г. по инициативе Президента Республики Узбекистан Ислама Каримова на массиве «Хастимом» в Ташкенте за рекордно короткие сроки (четыре месяца) была проведена большая работа по строительству нового комплекса «Хазрати имом», который состоит из мечети «Хазрати имом», медресе «Барокхон», места поклонения «Муйи муборак», нового здания Управления мусульман Узбекистана и других уникальных зданий. 8 июня 2007 г. было проведено торжественное открытие комплекса и первое богослужение в новой мечети.

Исламской организацией по вопросам образования, науки и культуры АЙСЕСКО наша столица – город Ташкент в 2007 г. был провозглашен одной из четырех столиц исламской культуры, наравне с такими городами как Фес, Триполи и Дакар.

Основным же мероприятием явилась международная научно-практическая конференция «Вклад Узбекистана в развитие исламской цивилизации», проходившая 14-15 августа 2007 г. в городах Ташкент и Самарканд. Для участия в конференции прибыло более 100 иностранных государственных и общественных деятелей, представителей духовенства и научных кругов из 31 страны всех континентов. В целом, конференция выполнила свою миссию.

Вместе с тем, тема конференции необъятна. И в этом смысле, мы вправе рассчитывать на другие представительные форумы.

Данная тематика получила свое продолжение 13-14 ноября 2007 г., когда в городах Самарканд и Бухара была проведена международная научно-практическая конференция АЙСЕСКО «Узбекистан – Родина великих мыслителей исламского мира», с участием около 30 иностранных ученых и представителей общественных организаций.

Кроме этого, за годы независимости были проведены ряд международных симпозиумов по случаю знаменательных дат, юбилеев известных во всем мире мусульманских ученых-богословов: в сентябре 1993 г. 675-летие Бахауддина Накшбанди; в ноябре 1995 г. 920-летие Махмуда аз-Замахшари и 850-летие Нажмиддина Кубро; в октябре 1998 г. 1225-летие Имама ал-Бухари; в ноябре 2000 г. 1130-летие Имама Абу Майсура ал-Мотуриди и 910-летие Бурханиддина ал-Маргинани; в ноябре 2003 г. 900-летие Абдухалика Гиждувани; в декабре 2004 г. 600-летие Ходжа Ахрара Вали.

Узбекистан является светским государством, и правительство республики не разграничивает религиозные организации по их количественному и территориальному признаку. Все религиозные организации, будь это самые многочисленные, как Управление мусульман Узбекистана, Русская Православная церковь или же единичные религиозные организации имеют одинаковые права и обязанности.

Верующие Узбекистана свободно отмечают все религиозные праздники. Так, из года в год все более масштабно празднуются Курбан-хаит и Рамазан-хаит – у мусульман. Пасха и Рождество – у христиан, Пейсах, Пурим и Ханука – у иудеев. Указами Президента И.Каримова Курбан-хаит и Рамазан-хаит объявлены выходными днями.

За годы независимости более 60 тысячам гражданам Республики государственных и общественных деятелей, представителей Узбекистан была представлена возможность осуществить паломничество – Хадж в Саудовскую Аравию. Со стороны государства паломникам оказывается всесторонняя помощь – организация специальных авиарейсов, оказание

медицинских услуг, свободная конвертация иностранной валюты, быстрое и беспрепятственное оформление визовых документов.

Если же все это сравнить с тем, что было до независимости, то можно с уверенностью сказать, что факт налицо. Согласно данным Управления мусульман Узбекистана, до 90-гг. существующие мечети посещали приблизительно 80-100 тысяч человек. В настоящее время мечети посещают около 2 миллионов человек. В священные города Мекку и Медину в среднем по всей стране выезжали около 10-15 человек, в том числе из Узбекистана 3-4 человека. А в 2007 г. в Саудовскую Аравию на паломничестве Хадж побывали 5088 человек.

За годы независимости построены и отреставрированы сотни мечетей, церквей и молельных домов, в том числе православные храмы в Ташкенте, Самарканде и Навои, католический костел в Ташкенте, Армянская Апостольская церковь в Самарканде.

На сегодняшний день по Республике Узбекистан прошли государственную регистрацию и проводят свою религиозную деятельность всего 2231 религиозная организация 16 религиозных конфессий.

Естественно, большую долю этих организаций, а точнее 2050 составляют исламские организации, так как по неофициальным данным 88 процентов всего населения республики считают себя приверженцами ислама. Для нужд мусульман был осуществлен перевод и несколько изданий Корана на узбекском языке.

Особенно надо отметить, что Узбекистан является третьей страной мира, где Коран издан шрифтом Брайля специально для слепых. В конце 2004 г. в Управлении мусульман Узбекистана совместно с Республиканским Обществом слепых была проведена презентация Священного Корана, отпечатанного на шрифте Брайля.

В республике проводят свою деятельность 180 организаций 15 различных религиозных конфессий. Кроме этого, в Республике существует и Библейское общество, которое считается межконфессиональной организацией и занимается восполнением потребностей религиозных организаций в религиозной литературе. Библейским обществом за последнее время осуществлен перевод ряда книг Библии на узбекский язык, а точнее 16 книг Ветхого Завета и весь Новый Завет.

Вышеуказанные цифры можно сравнить с теми, которые были до независимости. Так, на середину 1991 г. в Республике проводили свою деятельность на основе регистрации всего 211 религиозных организаций, из них 149 – исламских, 51 – христианская, в том числе 25 – православных, 1 – католическая, 15 – баптистских, 6 – адвентистских и 4 – лютеранских, а также 11 – иудейских религиозных общин.

Оглядываясь на исторический путь, пройденный народом Узбекистана, нельзя не отметить, что за годы независимости в стране проделана большая работа. Претерпела существенные изменения и коренным образом изменилась сама суть государства. Важным политическим событием в жизни нашей страны стало принятие в декабре 1992 г. Конституции Республики Узбекистан, которая является основой, фундаментом формирования законодательно-правовой базы суверенного государства.

Узбекистан, являясь полноправным членом международного сообщества, несет полную ответственность по обеспечению той или иной веры. Но надо особо заметить, что это не дает оснований для использования религии в политических или иных целях.

Исходя из требований Венской декларации, гарантий Конституции Республики Узбекистан, в целях обеспечения межнационального согласия и межконфессиональной солидарности одним из главных приоритетов реформирования нашего общества явилось обеспечение и защита, закрепленных в нашей Конституции, прав и свобод граждан и их равенства перед законом независимо от расы, пола, национальности, языка, социального происхождения, убеждений, религии, личного и общественного положения.

Задания для самостоятельной работы

1. Президент И.А. Каримов в своей книге «Узбекистан на пороге XXI века: угрозы безопасности, условия и гарантии прогресса» высказал мысль, что «религиозная терпимость является неиссякаемым источником духовного возрождения».

Какое влияние религиозная терпимость может оказать на развитие общественных отношений в Узбекистане?

2. Одной из тенденций в современном исламе является его политизация. Какую опасность политизация ислама представляет для Узбекистана?

3. Место и значение процессов «сакрализации» и «секуляризации» в социальном развитии общества.

4. Особенности реализации права на свободу совести в Узбекистане.

5. История развития свободомыслия в Узбекистане и его особенности.

6. Что такое свобода совести?

7. Значение Закона Республики Узбекистан «О свободе совести и религиозных организациях» в построении светского государства.

8. Каков порядок образования религиозных организаций, согласно законодательства Республики Узбекистан?

9. Каков порядок ношения религиозной одежды гражданами Республики Узбекистан, согласно законодательства Республики Узбекистан?

10. В литературе часто встречаются термины: «веротерпимость», «вероисповедание», «совесть». Чем они отличаются?

11. Какими законодательными актами гарантирована гражданам Узбекистана свобода совести?

12. Чем грозит нарушение законодательства Республики Узбекистан о свободе совести?

13. Можно ли оправдать религиозными убеждениями несоблюдение верующими законов, уклонение от исполнения гражданских обязанностей?

14. Чем обусловлена потребность в регистрации религиозных объединений?

ПРИЛОЖЕНИЕ

ИЗВЛЕЧЕНИЯ ИЗ ЗАКОНОДАТЕЛЬСТВА РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН О СВОБОДЕ СОВЕСТИ И РЕЛИГИОЗНЫХ ОРГАНИЗАЦИЯХ

ЗАКОН РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН «О СВОБОДЕ СОВЕСТИ И РЕЛИГИОЗНЫХ ОРГАНИЗАЦИЯХ»

(В новой редакции Закона от 1 мая 1998 г.)

Статья 1. Цель настоящего Закона

Целью настоящего Закона является обеспечение права каждого на свободу совести и вероисповедания, равенства граждан не зависимо от их отношения к религии, а также регулирование отношений, связанных с деятельностью религиозных организаций.

Статья 2. Законодательство о свободе совести и религиозных организациях

Законодательство о свободе совести и религиозных организациях состоит из Конституции Республики Узбекистан, настоящего Закона и иных актов законодательства.

Отношения, связанные с обеспечением свободы совести и деятельностью религиозных организаций в Республике Каракалпакстан, регулируются также законодательством Республики Каракалпакстан.

Если международным договором Республики Узбекистан установлены иные правила, чем те, которые содержатся в законодательстве Республики Узбекистан о свободе совести и религиозных организациях, то применяются правила международного договора.

Статья 3. Право на свободу совести

Свобода совести – это гарантированное конституционное право граждан исповедовать любую религию или не исповедовать никакую.

Не допускается какое-либо принуждение при определении гражданином своего отношения к религии, к исповеданию или неисповеданию религии, к участию или неучастию в богослужениях, религиозных обрядах и церемониях, в получении религиозного образования.

Не допускается вовлечение несовершеннолетних в религиозные организации, а также обучение их религии, вопреки их воле, воле родителей или лиц, их заменяющих.

Осуществление свободы исповедовать религию или иные убеждения подлежит лишь тем ограничениям, которые необходимы для обеспечения национальной безопасности и общественного порядка, жизни, здоровья, морали, прав и свобод других граждан.

Иностранные граждане и лица без гражданства пользуются правом на свободу совести и свободу вероисповедания наравне с гражданами Республики Узбекистан и несут установленную законом ответственность за нарушение законодательства о свободе совести и религиозных организациях.

Статья 4. Равноправие граждан, независимо от их отношения к религии

Граждане Республики Узбекистан, независимо от их отношения к религии, равны перед законом. Указание в официальных документах на отношение гражданина к религии не допускается. Любое ограничение прав и установление прямых или косвенных преимуществ граждан в зависимости от их отношения к религии, возбуждение вражды и ненависти либо оскорбление чувств граждан в связи с их религиозным или атеистическим убеждением, как и осквернение почитаемых религиозных культовых объектов, влекут ответственность, установленную Законом.

Никто не может по мотивам своих религиозных убеждений уклоняться от исполнения установленных законом обязанностей. Замена исполнения одной обязанности на другую, по мотивам

религиозных убеждений допускается лишь в случаях, предусмотренных законодательством.

Статья 5. Отделение религии от государства

Религии в Республике Узбекистан отделены от государства. Установление каких-либо преимуществ или ограничений одной религии или вероисповедания по отношению к другим не допускается.

Государство способствует установлению взаимной терпимости и уважения между гражданами, исповедующими различные религии и неисповедующими их, между религиозными организациями различных вероисповеданий, не допускает религиозного и иного фанатизма и экстремизма, действий, направленных на противопоставление и обострение отношений, разжигание вражды между различными конфессиями.

Государство поддерживает мир и согласие между религиозными конфессиями. Запрещает действия, направленные на обращение верующих одних конфессий в другие (прозелитизм), а также любая другая миссионерская деятельность. Лица, виновные в нарушении этого правила, несут ответственность, установленную законодательством.

Государство не возлагает на религиозные организации выполнение каких-либо государственных функций, не вмешивается в их деятельность, если она не противоречит законодательству. Религиозные организации не выполняют государственных функций. Государство не финансирует деятельность религиозных организаций и деятельность по пропаганде атеизма.

В Республике Узбекистан не допускается создание и деятельность политической партии и общественного движения по религиозному признаку, а также филиалов и отделений религиозных партий, создаваемых вне республики.

Религиозные организации обязаны соблюдать требования действующего законодательства. Недопустимо использование религии в целях антигосударственной, антиконституционной пропаганды, возбуждения вражды, ненависти, межнациональной розни, нарушения нравственных устоев и гражданского согласия, распространения клеветнических, дестабилизирующих

обстановку измышлений, создания паники среди населения и совершения иных действий, направленных против государства, общества и личности. Запрещается деятельность религиозных организаций, течений, сект и других, способствующих терроризму, наркобизнесу и организованной преступности, а также преследующих другие корыстные цели.

Любые попытки оказывать давление на органы государственной власти и управления, должностных лиц, а также нелегальная религиозная деятельность пресекаются Законом.

Статья 6. Полномочия государственных органов и органов самоуправления граждан во взаимоотношениях с религиозными организациями

Координация взаимоотношений государственных органов с религиозными организациями и осуществление контроля за исполнением законодательства о свободе совести и религиозных организациях возлагаются на Комитет по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан. Правовой статус Комитета определяется Положением, утвержденным Кабинетом Министров Республики Узбекистан.

Совет Министров Республики Каракалпакстан, хокимияты областей, районов и городов, а также органы самоуправления граждан на соответствующей территории несут ответственность по закону, за соблюдение законодательства о свободе совести и религиозных организаций.

Статья 7. Система образования и религии

Система образования в Республике Узбекистан отделена от религии. Не допускается включение религиозных дисциплин. В учебные программы системы образования.

Право на светское образование обеспечивается гражданам Республики Узбекистан независимо от их отношения к религии.

Статья 8. Религиозные организации

Религиозными организациями признаются добровольные объединения граждан Республики Узбекистан, образованные в целях совместного исповедания веры, совершения богослужений,

обрядов и ритуалов (религиозные общества, религиозные учебные заведения, мечети, церкви, синагоги, монастыри и другие).

Религиозная организация создается по инициативе не менее ста граждан Республики Узбекистан, достигших восемнадцатилетнего возраста и постоянно проживающих на территории Республики Узбекистан.

Для координации и направления деятельности религиозных организаций соответствующих конфессий могут создаваться их единые центральные органы управления по Республики Узбекистан (далее центральные органы управления).

Центральный орган управления создается учредительным собранием (конференцией) представителей зарегистрированных религиозных организаций соответствующей конфессии, действующих в не менее чем восьми территориальных образованиях Республики Узбекистан (область, город Ташкент, Республика Каракалпакстан).

Религиозные организации приобретают статус юридического лица и могут осуществлять свою деятельность после их регистрации в Министерстве юстиции Республики Узбекистан или его органах на местах в порядке, предусмотренном законодательством.

Руководителями религиозных организаций могут быть граждане Республики Узбекистан, имеющие соответствующее религиозное образование. Кандидатуры руководителей религиозных организаций, не являющиеся гражданами Республики Узбекистан, согласовываются с Комитетом по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан.

Статья 9. Религиозные учебные заведения

Центральные органы управления религиозных организаций вправе создавать религиозные учебные заведения для подготовки священнослужителей и необходимого им религиозного персонала. Религиозные учебные заведения право на свою деятельность после их регистрации в Министерстве юстиции Республики Узбекистан и получения ими соответствующей лицензии.

На обучение в высшие и средние религиозные учебные заведения принимаются граждане после получения ими

обязательного общего среднего образования в соответствии с Законом Республики Узбекистан "Об образовании".

Лица, преподающие религиозные дисциплины в религиозных учебных заведениях, должны иметь религиозное образование и осуществлять свою деятельность с разрешения соответствующего центрального органа управления.

Преподавание религиозного вероучения в частном порядке запрещается.

Статья 10. Устав религиозной организации Устав религиозной организации должен содержать следующие сведения:

- название, вид религиозной организации, местонахождение, вероисповедание;
- цель, задачи и основные формы деятельности;
- порядок образования и прекращения деятельности;
- структура и органы управления; источники образования средств и имущественные отношения как внутри данной организации, так и вне ее;
-порядок внесения изменений и дополнений в устав;
-другие сведения, относящиеся к данной религиозной организации.

Уставы религиозных организаций, имеющих центральные органы управления, должны быть согласованы с этими органами управления.

Статья 11. Регистрация религиозных организаций

Регистрация центральных органов управления религиозных организаций осуществляется Министерством юстиции Республики Узбекистан, а других религиозных организаций – соответственно Министерством юстиции Республики Каракалпакстан, управлениями юстиции в областях, городе Ташкенте по согласованию с Комитетом по делам религии при Кабинете Министров Республики Узбекистан.

Для регистрации религиозной организации представляются следующие документы:

- заявление, подписанное гражданами Республики Узбекистан в количестве не менее ста человек, по инициативе которых создается религиозная организация;

- устав религиозной организации;
- протокол учредительного собрания;
- документ, подтверждающий место нахождения создаваемой религиозной организации;
- документ об оплате регистрационного сбора.

Для регистрации центрального органа управления религиозных организаций представляются следующие документы:

- заявление, подписанное председателем и секретарем учредительного собрания(конференции);
- устав центрального органа управления религиозными организациями;
- протокол учредительного собрания (конференции);
- документы, подтверждающие полномочия учредителей;
- документ, подтверждающий место нахождения руководящего органа;
- документ, об оплате регистрационного сбора.

Заявление о регистрации религиозных организаций и их центральных органов управления рассматриваются в месячный срок со дня подачи.

Органы юстиции вправе запросить дополнительные материалы и получить экспертное заключение соответствующих органов. В этом случае решение принимается в трехмесячный срок со дня подачи заявления о регистрации.

Дополнения и изменения в уставе религиозной организации подлежат регистрации в том же порядке и в те же сроки, что и регистрация религиозной организации.

Уклонение руководителей религиозных организаций от регистрации устава организации в государственных органах влечет ответственность в соответствии с законодательством.

Контроль за соответствием деятельности религиозных организаций их уставу осуществляется органом, зарегистрировавшим религиозную организацию.

Должностные лица, допустившие деятельность незарегистрированных религиозных организаций, несут ответственность в соответствии с законодательством.

Статья 12. Отказ в регистрации религиозной организации

В регистрации религиозной организации может быть отказано в случае, если положения устава и другие документы противоречат требованиям настоящего Закона или других актов законодательства Республики Узбекистан.

Решение об отказе в регистрации религиозной организации направляется заявителям в письменной форме с указанием оснований отказа. Инициаторы образования религиозной организации имеют право повторно обратиться соответственно в Министерство юстиции Республики Узбекистан и его органы на местах с заявлением о регистрации устава при условии приведения устава в соответствие с законодательством.

Отказ в регистрации религиозной организации либо нарушение органами юстиции требований настоящего Закона могут быть обжалованы в суд.

Статья 13. Прекращение деятельности религиозной организации

Деятельность религиозной организации может быть прекращена при ее самороспуске или при нарушении положений настоящего Закона, а также других актов законодательства Республики Узбекистан.

Решение о прекращении деятельности религиозной организации принимается зарегистрировавшим ее органом. Это решение может быть обжаловано в суд.

Статья 14. Религиозные обряды и церемонии

Религиозные организации имеют право основывать и содержать свободно доступные места богослужений или религиозных обрядов, а также содержать места паломничества.

Богослужения, религиозные обряды и церемонии проводятся по месту нахождения религиозных организаций в культовых и молитвенных зданиях и на принадлежащих им территории, в местах паломничества, на кладбищах, в случае ритуальной необходимости - в домах граждан по их желанию.

Богослужения и религиозные обряды в больницах, госпиталях, в домах для престарелых и инвалидов, в местах

предварительного заключения и отбывания наказания проводятся по просьбам находящихся в них граждан.

Публичные богослужения, религиозные обряды и церемонии вне культовых и молитвенных зданий осуществляются в порядке, установленном законодательством Республики Узбекистан.

Появление граждан Республики Узбекистан за исключением служителей религиозных организаций в общественных местах в культовых одеяниях не допускается.

Религиозные организации не вправе проводить принудительные денежные сборы и обложения верующих, а также применять к ним меры, ущемляющие честь и достоинство личности.

Статья 15. Собственность религиозных организаций

В собственности религиозных организаций могут находиться здания, строения, предметы культа, объекты производственного, социального и благотворительного назначения, денежные средства и иное имущество, необходимое для обеспечения их деятельности, приобретенное или созданное ими за счет собственных средств, пожертвованное (завещанное) гражданами, общественными объединениями или переданное государством, а равно, находящееся за границей и приобретенное по другим основаниям, предусмотренным законодательством.

Право собственности религиозных организаций охраняется законом.

Статья 16. Пользование имуществом, являющимся собственностью государства

Религиозные организации вправе использовать для своих нужд здания и имущество, предоставляемое им на договорных началах государственными органами.

Передача религиозным организациям для использования ими объектов и предметов, являющихся памятниками истории и культуры, осуществляется в соответствии с законодательством.

Выделение земли для религиозных организаций и строительство культовых зданий осуществляется в установленном порядке с разрешения соответственно Совета Министров

Республики Каракалпакстан хокимиятов областей и города Ташкента, а также Кабинета Министров Республики Узбекистан.

Статья 17. Производственная и хозяйственная деятельность

Центральные органы управления религиозных организаций исходя из уставных целей, вправе учреждать издательские, производственные, реставрационно-строительные, сельскохозяйственные и другие предприятия, а также благотворительные заведения (приюты, больницы) в соответствии с законодательством Республики Узбекистан.

Статья 18. Распоряжение имуществом религиозных организаций, прекративших свою деятельность

После прекращения деятельности религиозных организаций имущество, предоставленное им в пользование возвращается прежнему владельцу.

При прекращении деятельности религиозных организаций владеющих имуществом, находящимся в их собственности, осуществляется в соответствии с их уставами и законодательством. Перечень имущества культового назначения, на которые не может быть обращено взыскание по претензиям кредитора устанавливается Кабинетом Министров Республики Узбекистан по предоставлению религиозных организаций.

При отсутствии правопреемников имущество переходит в собственность государства.

Статья 19. Религиозная литература и предметы религиозного назначения

Центральные органы управления религиозных организаций вправе производить, экспортировать, импортировать и распространять предметы религиозного назначения, религиозную литературу и иные информационные материалы религиозного содержания в порядке, установленном законодательством Республики Узбекистан.

Доставка и реализация изданной за рубежом религиозной литературы осуществляется после проведения экспертизы ее

содержания в порядке, установленном законодательством.

Центральные органы управления религиозных организаций имеют исключительное право на выпуск и распространение предметов религиозного культа при наличии соответствующей лицензии. Изготовление, хранение и распространение печатных изданий, кино-, фото-, аудио-, видеопродукции и других материалов, содержащих идеи религиозного экстремизма, сепаратизма и фундаментализма, влекут ответственность в соответствии с законодательством.

Статья 20. Благотворительная деятельность религиозных организаций

Религиозные организации вправе осуществлять благотворительную деятельность и милосердие.

Статья 21. Трудовые правоотношения в религиозных организациях

На граждан, работающих в религиозных организациях по трудовым договорам (контрактам) распространяется законодательство Республики Узбекистан о труде.

Статья 22. Международные связи религиозных организаций

Религиозные организации в соответствии с законодательством вправе устанавливать и поддерживать международные связи в целях паломничества или участия в других религиозных мероприятиях.

Статья 23. Ответственность за нарушение законодательства о свободе совести и религиозных организациях

Должностные лица, служители религиозных организаций и граждане, виновные в нарушении законодательства о свободе совести и религиозных организациях, несут ответственность, установленную законодательством Республики Узбекистан.

ГРАЖДАНСКИЙ КОДЕКС РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН

Введен в действие с 1 марта 1997 г. Постановлением Олий Мажлиса Республики Узбекистан от 29 августа 1996 г. В Кодекс внесены изменения в соответствии с Законом от 27 декабря 1996 г., 30 августа 1997 г., 1 мая 1998 г., 25 декабря 1998 г.

Статья 511. Пожертвования

Пожертвованием признается дарение в общеполезных целях. Пожертвования могут делаться гражданам, лечебным, воспитательным учреждениям, учреждениям социальной защиты и другим аналогичным учреждениям, благотворительным, научным и учебным учреждениям, фондам, музеям и другим учреждениям культуры, общественным объединениям и религиозным организациям, а также государству и другим субъектам гражданского права.

На принятие пожертвования не требуется чьего-либо разрешения или согласия.

Пожертвование имущества гражданину должно быть, а юридическим лицам – может быть обусловлено жертвователем с использованием этого имущества по определенному назначению. При отсутствии такого условия пожертвование имущества гражданину считается обычным дарением, а в остальных случаях пожертвованное имущество используется одаряемым в соответствии с их назначением.

Юридическое лицо, принимающее пожертвование, для использования которого установлено определенное назначение, должно вести обособленный учет всех операций по использованию пожертвованного имущества.

Если использование пожертвованного имущества в соответствии с указанным жертвователем назначением становится вследствие менявшихся обстоятельств невозможным, оно может быть использовано по другому назначению лишь с согласия жертвователя, а в случае смерти гражданина, пожертвовавшего имущество, либо реорганизации или ликвидации юридического лица, пожертвовавшего общество, – по решению суда.

Использование пожертвованного имущества не в соответствии указанным жертвователем назначением или изменение этого назначения с нарушением правил предусмотренных частью шестой настоящей статьи дает право жертвователю, его наследникам или ином правопреемнику требовать отмены пожертвования.

К пожертвованиям не применяются положения статей 507 и 510 настоящего Кодекса.

Статья 1060. **Свободное публичное исполнение произведений**

Допускается без согласия автора и без выплаты авторского вознаграждения публичное исполнение правомерно опубликованных музыкальных произведений во время официальных, религиозных и погребальных церемоний в объеме, оправданном характером таких церемоний.

ГРА ЖДАНСКИЙ ПРОЦЕССУАЛЬНЫЙ КОДЕКС РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН от 30 августа 1997 г.

Статья 6. Осуществление правосудия только судом и на началах равенства граждан перед законом и судом.

Правосудие по гражданским делам осуществляется только судом и на началах равенства перед законом и судом всех граждан независимо от пола, расы, национальности, языка, религии, социального происхождения, убеждений, личного и общественного положения, а также других обстоятельств.

КОДЕКС РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН ОБ АДМИНИСТРАТИВНОЙ ОТВЕТСТВЕННОСТИ

Утвержден Законом Республики Узбекистан от 22 сентября1994 г.

Введен в действие с 1 апреля 1995 г.

В Кодекс внесены изменения Законом от 31 августа 1995 г., 22 декабря 1995 г., 26 апреля 1996 г., 30 августа 1996 г., 27 декабря 1996 г., 25 апреля 1997 г., 30 августа 1996 г., 26 декабря 1997 г., 1 мая 1998 г., 29 августа 1996 г., 25 декабря 1998 г.

Статья 184. **Изготовление или хранение с целью распространения материалов, содержащих угрозу общественной безопасности и общественному порядку**

Изготовление или хранение с целью распространения материалов, содержащих идеи религиозного экстремизма, сепаратизма и фундаментализма, призывы к погромам или насильственному выселению граждан либо направленных на создание паники среди населения,

- влечет наложение штрафа на граждан от пяти до десяти, а на должностных лиц – от десяти до пятнадцати минимальных размеров заработной платы или административный арест до пятнадцати суток с конфискацией материалов и соответствующих средств их изготовления и распространения.

Статья 184-1. **Появление граждан в общественных местах в культовых одеяниях**

Появление граждан Республики Узбекистан (за исключением служителей религиозных организаций) в общественных местах в культовых одеяниях

- влечет наложение штрафа от пяти до десяти минимальных размеров заработной платы или административный арест до пятнадцати суток;

Статья 201. Нарушение порядка организации проведения собраний, митингов, уличных шествий или демонстраций

Нарушение порядка организации проведения собраний, митингов, уличных шествий или демонстраций

- влечет наложение штрафа от трех до пяти минимальных размеров заработной платы или административный арест до пятнадцати суток.

Нарушение правил проведения религиозных собраний, уличных шествий и других церемоний культа

- влечет наложение штрафа от пяти до десяти минимальных размеров заработной платы или административный арест до пятнадцати суток.

Статья 202-1. Склонение к участию в деятельности запрещенных общественных объединений и религиозных организаций

Склонение к участию в деятельности, запрещенных в Республике Узбекистан общественных объединений и религиозных организаций, течений, сект

- влечет наложение штрафа от пяти до десяти минимальных размеров заработной платы или административный арест до пятнадцати суток.

Статья 240. Нарушение законодательства о религиозных организациях

Осуществление нелегальной религиозной деятельности, уклонение руководителей религиозных организаций от регистрации устава, организация и проведение служителями культа и членами религиозных организаций специальных детских и юношеских собраний, а также трудовых, литературных и иных кружков и групп, не имеющих отношения к отправлению культа

- влечет наложение штрафа от пяти до десяти минимальных размеров заработной платы или административный арест до пятнадцати суток.

Обращение верующих одних конфессий в другие (прозелитизм) и другая миссионерская деятельность

- влечет наложение штрафа от пяти до десяти минимальных размеров заработной платы или административный арест до пятнадцати суток.

Статья 241. Нарушение порядка преподавания религиозных вероучений

Преподавание религиозных вероучений без специального религиозного образования и без разрешения центрального органа управления религиозной организации, а равно преподавание религиозных вероучений в частном порядке

- влечет наложение штрафа от пяти до десяти минимальных размеров заработной платы или административный арест до пятнадцати суток.

НАЛОГОВЫЙ КОДЕКС РЕСПУБЛИКИУЗБЕКИСТАН

Утвержден Законом Республики Узбекистан
от 24 апреля 1997 г. Введен в действие с 1 января 1998 г.
В настоящий Кодекс внесены изменения в соответствии с Законом РУз от 30 августа 1997 г., Законом РУз от 26 декабря 1997 г., Законом РУз от 1 мая 1998 г., Законом РУз от 29 августа 1998 г., Законом РУз от 25 декабря 1998 г.

Статья 4. Основные принципы налогового законодательства

Каждое лицо обязано уплачивать установленные настоящим Кодексом налоги и сборы.

Налогообложение юридических лиц осуществляется на основе равенства перед законом независимо от формы собственности, а физических лиц - независимо от пола, расы, национальности, языка, религии, социального происхождения, убеждений, личного и общественного положения.

Устанавливаемые налоги и сборы не могут прямо или косвенно ограничивать свободное перемещение в пределах территории Республики Узбекистан товаров (работ, услуг) или денежных средств либо иначе ограничивать или создавать препятствия экономической деятельности налогоплательщика.

Все доходы, независимо от источников, подлежат обязательному налогообложению.

Установление налоговых льгот должно соответствовать принципам социальной справедливости.

Статья 31. Освобождение от уплаты налога на доходы (прибыль) юридических лиц

От уплаты налога на доходы (прибыль) освобождаются юридические лица:

... 6) некоммерческие[1] – кроме доходов (прибыли), полученных ими от предпринимательской деятельности;

Статья 32. Уменьшение налогооблагаемого дохода (прибыли)

Налогооблагаемый доход (прибыль) юридических лиц уменьшается на сумму:

взносов в экологические, оздоровительные и благотворительные фонды, учреждения культуры, народного образования, здравоохранения, социального обеспечения, физической культуры и спорта, но не более одного процента налогооблагаемого дохода (прибыли);

затрат, направляемых на инвестиции (развитие, расширение и реконструкцию основного производства), а также на погашение кредитов, полученных на инвестиции,

при условии полного использования начисленного износа, но не более пятидесяти процентов налогооблагаемого дохода (прибыли);

[1] Под некоммерческими организациями в целях налогообложения в Настоящем кодексе понимаются: предприятия, учреждения и организации, финансируемые исключительно за счет средств государственного бюджета, получающие дотации из бюджета на покрытие расходов, в пределах утвержденных смет;

благотворительные объединения, ассоциации и фонды, международные организации, религиозные объединения и другие организации:

а) созданные для общественно-благотворительных или иных целей, не преследующих получения доходов от предпринимательской деятельности, оговоренных в учредительных документах;

б) распределяющие и инвестирующие финансовые и иные средства не в личных интересах работников, учредителей или членов данной организации (кроме вознаграждений за труд в установленном законодательством порядке).

отчислений от дохода (прибыли) предприятий, находящихся в собственности религиозных и общественных объединений (кроме профессиональных союзов, политических партий и движений);

благотворительных фондов, направляемых на осуществление уставной деятельности этих объединений и фондов;

тридцати процентов затрат по проведению природоохранных мероприятий;

средств, направляемых на содействие развитию футбола, укрепление материально-технической базы футбольных клубов и школ, но не более пяти процентов от налогооблагаемого дохода (прибыли).

По доходам предприятий с иностранными инвестициями налогооблагаемая база уменьшается на сумму отчислений в резервный фонд в размере до двадцати процентов дохода (прибыли), до достижения размеров этого фонда двадцати пяти процентов уставного фонда.

Для юридических лиц, в которых занято более трех процентов инвалидов от общей численности работающих, сумма налога на доходы (прибыль) уменьшается из расчета: один процент уменьшения налога с дохода (прибыли) на каждый процент трудоустроенных инвалидов свыше установленной нормы.

Статья 71. Освобождение от налога на добавленную стоимость ...

20) услуги по проведению обрядов и церемоний религиозными организациями и объединениями…

СЕМЕЙНЫЙ КОДЕКС
РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН
от 30 апреля 1998 г.
Введен в действие с 1 сентября 1998 г.

Статья 3. **Равноправие граждан в семейных отношениях**

Все граждане имеют равные права в семейных отношениях. Не допускается какое бы то ни было прямое или косвенное ограничение прав, установление прямых либо косвенных преимуществ при вступлении в брак и вмешательство в семейные отношения в зависимости от пола, расы, национальности, языка, религии, социального происхождения, убеждений, личного и общественного положения и других обстоятельств.

Права граждан в семейных отношениях могут быть ограничены только на основании закона и только в той мере, в какой это необходимо в целях защиты нравственности, чести, достоинства, здоровья, прав и охраняемых законом интересов других членов семьи и иных граждан.

Статья 13. Порядок заключения брака

Брак заключается в органах записи актов гражданского состояния. Брак, заключенный по религиозному обряду, не имеет правового значения.

Заключение брака производится при личном присутствии лиц, вступающих в брак, по истечении месяца со дня подачи ими заявления в органы записи актов гражданского состояния.

При наличии уважительных причин орган записи актов гражданского состояния может разрешить заключение брака до истечения месяца.

При наличии особых обстоятельств (беременность, рождение ребенка, болезнь одной стороны и другие) брак может быть заключен в день подачи заявления.

Заключение брака производится в порядке, установленном для государственной регистрации актов гражданского состояния.

Отказ органа записи актов гражданского состояния в регистрации брака может быть обжалован непосредственно в суд или вышестоящему в порядке подчиненности органу.

ТРУДОВОЙ КОДЕКС
РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН
Введен в действие с 1 апреля 1996 г.
В Трудовой кодекс внесены изменения в соответствии с Законом Республики Узбекистан от 27декабря 1996 г., Законом РУз от 1мая 1998 г., Законом РУз от 29 августа 1998 г., Законом РУз от 25 декабря 1998 г.

Статья 6. Запрещение дискриминации в трудовых отношениях

Все граждане имеют равные возможности в обладании и использовании трудовых прав. Установление каких-либо ограничений или предоставление преимуществ в области трудовых отношений в зависимости от пола, возраста, расы, национальности, языка, социального происхождения, имущественного и должностного положения, отношения к религии, убеждений, принадлежности к общественным объединениям, а также других обстоятельств, не связанных с деловым качествами работников и результатами их труда, недопустимо и является дискриминацией.

Не являются дискриминацией различия в сфере труда, обусловленные свойственными данному виду труда требованиями или особой заботой государства о лицах, нуждающихся в повышенной социальной защите (женщины, несовершеннолетние, инвалиды и др.).

Лицо, считающее, что оно подверглось дискриминации в сфере труда, может обратиться в суд с заявлением об устранении дискриминации и возмещении нанесенного ему материального и морального вреда.

Статья 131. Праздничные (нерабочие) дни

Праздничными (нерабочими) днями являются:

- первый день религиозного праздника «Руза хайит» (Ийд-ал-Фитр);

- первый день религиозного праздника «Курбан хайит» (Ийд - ал-Адха).

УГОЛОВНЫЙ КОДЕКС
РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН

Утвержден Законом Республики Узбекистан
от 22 сентября 1994 г.
Введен в действие с 1 апреля 1995 г.
В Кодекс внесены изменения в соответствии с Законом
от 30 августа 1996 г., 27 декабря 1996 г., 30 августа 1997 г.,
1 мая 1998 г., 29 августа 1998 г., 25 декабря 1998 г.,
29 августа 2001г.

Статья 97. Умышленное убийство

Умышленное убийство при отягчающих обстоятельствах, то есть:

... м) совершенное из религиозных предрассудков,

- наказывается лишением свободы от пятнадцати до двадцати лет или смертной казнью.

Статья 104. Умышленное тяжкое телесное повреждение

Умышленное тяжкое телесное повреждение, причиненное:

з) из религиозных предрассудков,

- наказывается лишением свободы от восьми до десяти лет.

Статья 105. Умышленное средней тяжести телесное поврежяение...

Умышленное средней тяжести телесное повреждение, причиненное:

з) из религиозных предрассудков;

- наказывается лишением свободы от трех до пяти лет.

Статья 141. Нарушение равноправия граждан

Прямое или косвенное нарушение или ограничение прав, или установление прямых или косвенных преимуществ граждан в зависимости от их пола, расы, национальности, языка, религии, социального происхождения, убеждений, личного или общественного положения

- наказываются штрафом до двадцати пяти минимальных размеров заработной платы или лишением определенного права

до трех лет, или исправительными работами до двух лет либо лишением свободы до трех лет.

Те же действия, сопряженные с насилием,

- наказываются исправительными работами от двух до трех лет или арестом до шести месяцев либо лишением свободы от трех до пяти лет.

Статья 145. Нарушение свободы совести

Воспрепятствование законной деятельности религиозных организаций или совершению религиозных обрядов,

- наказывается штрафом до пятидесяти минимальных размеров заработной платы или лишением определенного права до пяти лет либо исправительными работами до двух лет.

Вовлечение несовершеннолетних в религиозные организации, а равно обучение их религии вопреки их воле, воле родителей или лиц, их заменяющих,

- наказывается штрафом от пятидесяти до семидесяти пяти минимальных размеров заработной платы или исправительными работами от двух до трех лет либо лишением свободы до трех лет.

Религиозная деятельность, сопряженная с воспрепятствованием гражданам осуществлять свои гражданские права или исполнять гражданские обязанности, с принудительным взиманием сборов и обложением верующих либо применением мер, ущемляющих честь и достоинство личности, либо с принуждением в получении религиозного образования и при определении гражданином своего отношения к религии, к исповеданию или неисповеданию религии, к участию или неучастию в богослужениях, религиозных обрядах и церемониях, а также организация проведения религиозных обрядов, повлекших причинение легких или средней тяжести телесных повреждений,

- наказывается штрафом от семидесяти пяти до ста минимальных размеров заработной платы или арестом до шести месяцев, либо лишением свободы от трех до пяти лет. (В редакции Закона от 1 мая1998 г.).

Статья 153. Геноцид

Геноцид, то есть умышленное создание жизненных условий, рассчитанных на полное или частичное физическое истребление какой-либо группы лиц по национальному, этническому, расовому или религиозному признаку, их полное либо частичное физическое истребление, насильственное сокращение деторождения либо передача детей из одной этих человеческих групп в другую, а равно отдача приказа о совершении таких действий,

- наказывается лишением свободы от десяти до двадцати лет или смертной казнью.

Статья 156. Возбуждение национальной, расовой или религиозной вражды

Умышленные действия, унижающие национальную честь и достоинство, оскорбляющие чувства граждан в связи с их религиозным атеистическим убеждением, совершенные с целью возбуждения вражды, нетерпимости или розни к группам населения по национальным, расовым, этническим или религиозным признакам, а равно прямо или косвенное ограничение прав или установление прямых или косвенных преимуществ в зависимости от их национальной, расовой, этнической принадлежности или отношения к религии -

наказываются лишением свободы до пяти лет.

Те же действия, совершенные:

а) способом, опасным для жизни других лиц;

б) с причинением тяжких телесных повреждений;

в) с насильственным выселением граждан с мест их постоянного проживания;

г) ответственным должностным лицом;

д) по предварительному сговору или группой лиц, наказываются лишением свободы от пяти до десяти лет.

Статья 173. Умышленное уничтожение или повреждение имущества

Умышленное уничтожение или повреждение чужого имущества, причинившее значительный ущерб,

- наказывается штрафом от пятидесяти до семидесяти пяти минимальных размеров заработной платы или исправительными работами до двух лет либо арестом до шести месяцев.

Те же действия, совершенные:

а) по мотивам межнациональной или расовой вражды либо религиозных предрассудков, ...,

- наказываются штрафом от семидесяти пяти до ста минимальных размеров заработной платы или исправительными работами от двух до трех лет, либо лишением свободы до пяти лет.

Статья 216. Незаконная организация общественных объединений или религиозных организаций

Незаконная организация или возобновление деятельности незаконных общественных объединений или религиозных организаций, а равно активное участие в их деятельности,

- наказывается штрафом от пятидесяти до ста минимальных размеров заработной платы или арестом до шести месяцев либо лишением свободы до пяти лет.

(В редакции Закона — 621-1 от 1.05.98 г. от 15 апреля 1999 г.)

Статья 216-1. Склонение к участию в деятельности незаконных общественных объединений и религиозных организаций

Склонение к участию в деятельности незаконных в Республике Узбекистан общественных объединений и религиозных организаций, течений, сект после применения административного взыскания за такие же действия,

- наказывается штрафом от двадцати пяти до пятидесяти минимальных размеров заработной платы или исправительными работами до трех лет, или арестом до шести месяцев либо лишением свободы до трех лет.

(Введена Законом Республики Узбекистан от 1 мая 1998 г., редакции Закона от 15 апреля 1999 г. // Ведомости Олий Мажлис Республики Узбекистан. – 1998 г.– № 5-6. – Ст. 102; 1999 г.– № 5. – Ст. 124).

Статья 216-2. Нарушение законодательства о религиозных организациях

Осуществление нелегальной религиозной деятельности, уклонение руководителей религиозных организаций от регистрации устава, организация и проведение служителями культа и членами религиозных организаций специальных детских и юношеских собраний, а также трудовых, литературных и иных кружков и групп, не имеющих отношения к отправлению культа, после применения административного взыскания за такие же деяния,

- наказывается штрафом от пятидесяти до ста минимальных размеров заработной платы или арестом до шести месяцев либо лишением свободы до трех лет.

Обращение верующих одних конфессий в другие (прозелитизм) и другая миссионерская деятельность после применения административного взыскания за такие же действия,

- наказывается штрафом от пятидесяти до ста минимальных размеров заработной платы или арестом до шести месяцев либо лишением свободы до трех лет.

(Введена Законом Республики Узбекистан от 1 мая 1998 г. // Ведомости Олий Мажлиса Республики Узбекистан.– 1998 г.– № 5-6.– Ст. 102).

Статья 244-1. **Изготовление или распространение материалов, содержащих угрозу общественной безопасности и общественному порядку**

Изготовление или хранение с целью распространения материалов, содержащих идеи религиозного экстремизма, сепаратизма и фундаментализма, призывы к погромам или насильственному выселению граждан либо направленных на создание паники среди населения, совершенное после применения административного взыскания за такие же действия,

- наказывается штрафом от пятидесяти до ста минимальных размеров заработной платы или исправительными работами до трех лет либо арестом до шести месяцев или лишением свободы до трех лет.

Распространение в любой форме сведений и материалов, содержащих идеи религиозного экстремизма, сепаратизма и фундаментализма, призывы к погромам или насильственному выселению граждан либо направленных на создание паники среди населения, а равно использование религии в целях нарушения гражданского согласия, распространения клеветнических, дестабилизирующих обстановку измышлений и совершения иных деяний, направленных против установленных правил поведения в обществе и общественной безопасности,

- наказывается штрафом от семидесяти пяти до ста минимальных размеров заработной платы или арестом до шести месяцев либо лишением свободы от трех до пяти лет.

Действия, предусмотренные частью первой или второй настоящей статьи, совершенные:

а) по предварительному сговору или группой лиц;

б) с использованием служебного положения;

г) с использованием финансовой или иной материальной помощи, полученной от религиозных организаций, а также от иностранных государств, организаций и граждан,

- наказываются лишением свободы от пяти до восьми лет.

(Введена Законом Республики Узбекистан от 1 мая 1998 г. // Ведомости Олий Мажлиса Республики Узбекистан. – 1998 г.– № 5-6. – Ст. 102. В редакции Закона Республики Узбекистан от 29 августа 2001 г.).

Статья 244-2. Создание, руководство, участие в религиозных экстремистских, сепаратистских, фундаменталистских или иных запрещенных организациях

Создание, руководство, участие в религиозных экстремистских, сепаратистских, фундаменталистских или иных запрещенных организациях

- наказывается лишением свободы от пяти до пятнадцати лет.

Те же действия, повлекшие тяжкие последствия,

- наказываются лишением свободы от пятнадцати до двадцати лет.

Лицо освобождается от ответственности за преступление, предусмотренное частью первой настоящей статьи, если оно добровольно сообщило о существовании запрещенных организаций и способствовало раскрытию преступления.

(В редакции Законов Республики Узбекистан от 15 апреля 1999 г. // Ведомости Олий Мажлиса Республики Узбекистан, 1999 г.– № 5. – Ст. 124 и от 29 августа 2001 г.).

УГОЛОВНО-ПРОЦЕССУАЛЬНЫЙ КОДЕКС РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН

Утвержден Законом Республики Узбекистан от 22 сентября 1994 г.
Введен в действие с 1 апреля 1995 г.
(С дополнениями и изменениями, внесенными Законом Республики Узбекистан от 22 декабря 1995 г., 27 декабря 1996г., от 30 августа 1997г., от 1 мая 1998 г., от 29 августа 1998 г., 25 декабря 1998 г., 29 августа 2001 г.)

Статья 16. Осуществление правосудия на началах равенства граждан перед законом и судом

Правосудие по уголовным делам осуществляется на началах равенства граждан перед законом и судом независимо от пола, расы, национальности, языка, религии, социального происхождения, убеждения, личного и общественного положения.

УГОЛОВНО-ИСПОЛНИТЕЛЬНЫЙ КОДЕКС РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН

от 25 апреля 1997 г.
Введен в действие с 1 октября 1997 г.

Статья 12. Обеспечение свободы совести осужденных

Осужденным гарантируется свобода совести. Они вправе исповедовать любую религию или не исповедовать никакой.

К лицам, отбывающим наказание в виде ареста или лишения свободы, по их просьбе, приглашаются служители религиозных объединений, зарегистрированных в установленном порядке. Осужденным разрешается отправление религиозных обрядов, пользование предметами культа и религиозной литературой.

Осужденным к смертной казни перед исполнением приговора предоставляется возможность отправлять необходимые в данном случае религиозные обряды с приглашением служителей культа.

Отправление религиозных обрядов является добровольным и не должно нарушать правила внутреннего распорядка учреждения, исполняющего наказание, а также ущемлять права и законные интересы других лиц.

ЗАКОН РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН «О СОБСТВЕННОСТИ В РЕСПУБЛИКЕ УЗБЕКИСТАН» от 31 октября 1990 г.

(В Закон были внесены изменения, Законами Республики Узбекистан от 7 мая 1993 г., 23 сентября 1994 г.)

Статья 4. Субъекты права собственности

Субъектами права собственности являются граждане Республики Узбекистан, коллективы, их объединения, общественные, религиозные организации ....

Статья 8. Общие положения

1. Коллективная (ширкатная) собственность включает в себя семейную, махаллинскую собственность, а также собственность кооперативов, арендных, коллективных предприятий, общественных и религиозных организаций..., являющихся юридическими лицами.

Статья 17. Собственность религиозных организаций

1. В собственности религиозных организаций могут находиться здания, предметы культа, объекты производственного, социального и благотворительного назначения, денежные средства и иное имущество, необходимые для обеспечения их деятельности.

Религиозные организации имеют право собственности на имущество, приобретенное и созданное ими за счет собственных средств, пожертвованное гражданами, организациями или преданное государством, приобретенное по другим основаниям, незапрещенным законом.

В собственности религиозных организаций может быть имущество, находящееся за пределами Республики Узбекистан.

В Республике Узбекистан допускается передача имущества на благотворительные цели. Религиозные организации вправе

обращаться за добровольными финансовыми и другими пожертвованиями и получать их.

2. Финансовые и имущественные пожертвования, поступающие в религиозные организации, а равно все виды денежных поступлений от граждан, налогами не облагаются.

ЗАКОН РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН
«О ПРЕДПРИЯТИЯХ В РЕСПУБЛИКЕ УЗБЕКИСТАН»
15 февраля 1991 г.

(с изменениями и дополнениями, внесенными Законами Республики Узбекистан от 7мая 1993 г., 23 сентября 1994 г., 31августа 1995 г.,27 декабря 1996 г., 25 апреля 1997г., 30 августа 1997г., 1 мая 1998 г., 29 августа 1998 г.)

Статья 2. Виды предприятий

1. В соответствии с формами собственности, установленными Законом Республики Узбекистан «О собственности в Республике Узбекистан», могут действовать предприятия следующих видов:

- основанные на частной собственности физических лиц;

- основанные на ширкатной (коллективной) собственности - коллективные, семейные, махаллинские предприятия, производственные кооперативы; предприятия, принадлежащие хозяйственным обществам и товариществам, общественным и религиозным организациям, и предприятия, основанные на других формах коллективной собственности;

ЗАКОН РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН
«О ВЫБОРАХ ПРЕЗИДЕНТА РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН»
18 ноября 1991 г.

(с изменениями и дополнениями от 26 декабря 1997 г. и от 19 августа 1999 г.)

Статья 2. Избирательное право граждан

В выборах Президента Республики Узбекистан имеют право участвовать граждане Республики Узбекистан с 18 летнего возраста.

Какие либо прямые или косвенные ограничения избирательных прав граждан Республики Узбекистан в зависимости от

происхождения, социального и имущественного положения, расовой и национальной принадлежности, пола, образования, языка, отношения к религии, рода и характера занятий запрещаются.

Не участвуют в выборах Президента Республики Узбекистан граждане, признанные судом недееспособными, а также лица, содержащиеся в местах лишения свободы по приговору суда.

Статья 25. Регистрация кандидатов в Президенты Республики Узбекистан

Кандидаты в Президенты Республики Узбекистан регистрируются Центральной избирательной комиссией на основании документов, перечень которых установлен в статье 242 настоящего Закона.

Лицу, зарегистрированному кандидатом в Президенты Республики Узбекистан в соответствии с настоящим Законом, выдается регистрационное удостоверение.

Регистрация кандидатов в Президенты Республики Узбекистан заканчивается за тридцать пять дней до выборов.

Центральная избирательная комиссия в пятидневный срок после регистрации кандидатов в Президенты Республики Узбекистан публикует сообщение о регистрации, с указанием фамилии, имени, отчества, года рождения, партийности, занимаемой должности, места работы и жительства, а также наименования органа, выдвинувшего кандидата в Президенты Республики Узбекистан.

Не подлежат регистрации кандидатами в Президенты Республики Узбекистан:

- граждане, ранее судимые за умышленные преступления;

- граждане, преследуемые законом в связи с возбуждением в отношении них уголовного дела;

- профессиональные служители религиозных организаций и объединений.

Статья 28. Предвыборная агитация

…Программы кандидатов не должны быть направлены против суверенитета, целостности и безопасности республики, не

должны посягать на здоровье и нравственность народа, содержать пропаганду войны, национальной ненависти, расовой и религиозной вражды, призывы к насильственному изменению конституционного строя, к действиям, ущемляющим конституционные права и свободы граждан

ЗАКОН РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН
«О ГРАЖДАНСТВЕ РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН»
от 2 июля 1992 г.

Статья 2. Равное гражданство

Гражданство Республики Узбекистан является равным для всех независимо от оснований его приобретения.

Граждане Республики Узбекистан равны перед законом независимо от происхождения, социального и имущественного положения, расовой и национальной принадлежности, пола, образования, языка, отношений к религии, политических и иных убеждений, рода и характера занятий и других обстоятельств.

Равноправие граждан Республики Узбекистан обеспечивается во всех областях экономической, политической, социальной и культурной жизни.

Гражданин Республики Каракалпакстан является одновременно гражданином Республики Узбекистан.

Статья 4. Принадлежность к гражданству Республики Узбекистан

Гражданами Республики Узбекистан являются:

1) лица, к моменту вступления в силу настоящего Закона, постоянно проживающие в Республике Узбекистан, независимо от происхождения, социального и имущественного положения, расовой и национальной принадлежности, пола, образования, языка, политических взглядов, религиозных убеждений, рода и характера занятий, не являющиеся гражданами других государств и изъявившие желание стать гражданами Республики Узбекистан;

2) лица, работающие по государственному направлению, проходящие военную службу или обучающиеся за пределами

Республики Узбекистан, при условии, если они родились или доказали, что постоянно проживали на ее территории, не состоят в гражданстве других государств и не позднее, чем через год после вступления в силу настоящего Закона, изъявили желание стать гражданами Республики Узбекистан;

3) лица, которые приобрели гражданство Республики Узбекистан в соответствии с настоящим Законом.

Статья 17. Прием в гражданство Республики Узбекистан

Иностранные граждане и лица без гражданства могут быть по их ходатайствам приняты в гражданство Республики Узбекистан в соответствии с настоящим законом независимо от происхождения, расовой и национальной принадлежности, пола, образования, языка, отношения к религии, политических и иных убеждений...

ЗАКОН РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН
«О ВСЕОБЩЕЙ ВОИНСКОЙ ОБЯЗАННОСТИ
И ВОЕННОЙ СЛУЖБЕ»
от 3 июля 1992 г.

(В Закон внесены изменения в соответствии с
Законом от 29 августа 1998 г.)

Статья 18. Освобождение от призыва на срочную военную службу

От призыва на срочную военную службу в мирное время освобождаются призывники:

- признанные по состоянию здоровья негодными к военной службе в мирное время;
- не призванные на срочную военную службу или альтернативную службу до 27-летнего возраста;
- имеющие духовный сан в одной из зарегистрированных религиозных конфессий;
- у которых один из родных братьев погиб или умер во время прохождения срочной военной службы.

ЗАКОН РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН «ОБ АЛЬТЕРНАТИВНОЙ СЛУЖБЕ» 3 июля 1992 г.

Статья 3. Право прохождения альтернативной службы

Право прохождения альтернативной службы имеют граждане Республики Узбекистан в возрасте от 18 до 27 лет, состоящие на воинском учете, подлежащие призыву на срочную военную службу, если они:

- из семьи, в которой кроме призываемого имеется четверо и более детей в возрасте до 16 лет;
- имеют родителей или братьев (сестер), ставших инвалидами в период прохождения военной службы;
- являются членами зарегистрированных религиозных организаций, вероучение которых не допускает пользование оружием и службу в Вооруженных Силах.

Кабинет Министров Республики Узбекистан может определить и другие категории граждан, имеющих право прохождения альтернативной службы.

Лица, проходящие альтернативную службу, именуются служащими альтернативной службы.

ЗАКОН РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН «О ВЫБОРАХ В ОЛИЙ МАЖЛИС РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН» 28 декабря 1993.

(с изменениями и дополнениями от 26 декабря 1997 г. и от 19 августа 1999 г.)

Статья 3. Равное избирательное право

Каждый гражданин-избиратель имеет один голос. Граждане Республики Узбекистан независимо от происхождения, социального и имущественного положения, расовой и национальной принадлежности, пола, образования, языка, отношения к религии, рода и характера занятий обладают равным избирательным правом.

Статья 23. Требования, предъявляемые к кандидатам в депутаты Олий Мажлиса

Не подлежат регистрации кандидатами в депутаты Олий Мажлиса:

профессиональные служители религиозных организаций и объединений.

ЗАКОН РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН «О ВЫБОРАХ В ОБЛАСТНЫЕ, РАЙОННЫЕ И ГОРОДСКИЕ СОВЕТЫ НАРОДНЫХ ДЕПУТАТОВ» 5 мая 1994 г.

(с изменениями и дополнениями от 26 декабря 1997 г. и от 19 августа 1999 г.)

Статья 3. Равное избирательное право

Каждый гражданин-избиратель имеет один голос.

Граждане Республики Узбекистан независимо от происхождения, социального и имущественного положения, расовой и национальной принадлежности, пола, образования, языка, отношения к религии, рода и характера занятий обладают равным избирательным правом.

Статья 23. Требования, предъявляемые к кандидатам в депутаты

Не подлежат регистрации кандидатами в депутаты:

профессиональные служители религиозных организаций и объединений.

ЗАКОН РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН «ОБ ОХРАНЕ ЗДОРОВЬЯ ГРАЖДАН»

от 29 августа 1996 г.

Статья 13. Право граждан на охрану здоровья

Граждане Республики Узбекистан обладают неотъемлемым правом на охрану здоровья.

Государство обеспечивает гражданам охрану здоровья независимо от возраста, пола, расы, национальности, языка,

отношения к религии, социального происхождения, убеждений, личного и общественного положения.

Государство гарантирует гражданам защиту от дискриминации, независимо от наличия у них любых форм заболеваний. Лица, виновные в нарушении этого положения, несут ответственность в порядке, установленном законом.

ЗАКОН РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН «ОБ ИЗДАТЕЛЬСКОЙ ДЕЯТЕЛЬНОСТИ»

от 30 августа 1996 г.

Статья 4. Недопустимость злоупотребления свободой издательской деятельности

В издательской продукции запрещается призыв к насильственному изменению конституционного строя, разглашение государственных секретов, пропаганда войны, насилия и порнографии, разжигание религиозной и национальной розни, ущемление чести и достоинства человека, клеветничество.

Не допускаются в издательской деятельности монополия, а также использование свободы издательской деятельности в целях, противоречащих требованиям законодательства.

ЗАКОН РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН «ОБ ОБРАЗОВАНИИ»

от 29 августа 1997 г.

Статья 3. Основные принципы государственной политики в области образования

Образование провозглашается приоритетным в сфере общественного развития Республики Узбекистан.

Основными принципами государственной политики в области образования являются:

- светский характер системы образования...

Статья 4. Право на образование

Каждому гарантируются равные права на получение образования независимо от пола, языка, возраста, расовой, национальной принадлежности, убеждений, отношения к

религии, социального происхождения, рода занятий, общественного положения, места жительства, продолжительности проживания на территории Республики Узбекистан.

ЗАКОН РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН «О БОРЬБЕ С ТЕРРОРИЗМОМ»

от 15 декабря 2000 г.

(Ведомости Олий Мажлиса Республики Узбекистан.– 2001.– № 1-2. – Ст. 15; Собрание законодательства Республики Узбекистан.– 2004.– № 25. – Ст. 287)

I. ОБЩИЕ ПОЛОЖЕНИЯ

Статья 1. Цель и основные задачи настоящего закона

Целью настоящего Закона является регулирование отношений в сфере борьбы с терроризмом.

Основными задачами настоящего Закона являются обеспечение безопасности личности, общества и государства от терроризма, защита суверенитета и территориальной целостности государства, сохранение гражданского мира и национального согласия.

Статья 2. Основные понятия

В настоящем Законе применяются следующие основные понятия:

заложник – физическое лицо, захваченное или удерживаемое террористами в целях понуждения органов государственной власти и управления, международных организаций, а также отдельных лиц совершить или воздержаться от совершения какого-либо действия как условия освобождения захваченного или удерживаемого лица;

терроризм – насилие, угроза его применения или иные преступные деяния, создающие опасность жизни, здоровью личности, уничтожения (повреждения) имущества и других материальных объектов и направленные на понуждение государства, международной организации, физического или юридического лица совершить или воздержаться от совершения

каких-либо действий, осложнение международных отношений, нарушение суверенитета, территориальной целостности, подрыв безопасности государства, провокацию вооруженных конфликтов, устрашение населения, дестабилизацию общественно-политической обстановки, для достижения политических, религиозных, идеологических и иных целей, ответственность за которые предусмотрена Уголовным кодексом Республики Узбекистан;

террорист – лицо, участвующее в осуществлении террористической деятельности;

террористическая группа – группа лиц, по предварительному сговору совершившая террористическую акцию, приготовление к террористической акции либо покушение на ее совершение;

террористическая организация – устойчивое объединение двух или более лиц либо террористических групп для осуществления террористической деятельности;

антитеррористическая операция — комплекс согласованных и взаимосвязанных специальных мероприятий, направленных на пресечение террористической акции и минимизацию ее последствий, а также обеспечение безопасности физических лиц и обезвреживание террористов;

зона проведения антитеррористической операции – отдельные участки местности или акватории, воздушное пространство, транспортные средства, здания, строения, сооружения, помещения и прилегающие к ним территории, в пределах которых проводится антитеррористическая операция;

террористическая деятельность – деятельность, включающая в себя организацию, планирование, подготовку и осуществление террористической акции, подстрекательство к террористической акции, создание террористической организации, вербовку, подготовку и вооружение террористов, их финансирование и материально-техническое обеспечение;

террористическая акция – совершение преступления террористического характера в виде захвата или удержания заложников, посягательства на жизнь государственного или общественного деятеля, представителей национальных, этнических, религиозных, иных групп населения, иностранных государств и международных организаций, захвата, повреждения, уничтожения объектов государственного или общественного значения, взрыва, поджога, применения или угрозы применения взрывных устройств, радиоактивных, биологических, взрывчатых, химических, других отравляющих веществ, захвата, угона, повреждения, уничтожения наземных, водных и воздушных транспортных средств, создания паники и провоцирования беспорядков в местах скопления населения и при проведении массовых мероприятий, причинения вреда или создания угрозы жизни, здоровью населения, имуществу физических или юридических лиц путем совершения аварий, катастроф техногенного характера, распространения угроз любыми средствами и методами, иных действий террористического характера, установленных законодательством Республики Узбекистан и общепризнанными нормами международного права;

международный терроризм – терроризм, выходящий за пределы территории одного государства.

Статья 3. Законодательство о борьбе с терроризмом

Законодательство о борьбе с терроризмом состоит из настоящего Закона и иных актов законодательства.

Если международным договором Республики Узбекистан установлены иные правила, чем те, которые предусмотрены законодательством Республики Узбекистан о борьбе с терроризмом, то применяются правила международного договора.

Статья 4. Основные принципы борьбы с терроризмом

Основными принципами борьбы с терроризмом являются:

законность;

приоритетность прав, свобод и законных интересов личности;

приоритетность мер по предупреждению терроризма;

неотвратимость наказания;

сочетание гласных и негласных методов борьбы с терроризмом;

единоначалие в руководстве антитеррористической операцией, привлекаемыми силами и средствами.

Статья 5. Предупреждение террористической деятельности

Предупреждение террористической деятельности осуществляется путем проведения комплекса политических, социально-экономических, правовых и других профилактических мер государственными органами, органами самоуправления граждан и общественными объединениями, а также предприятиями, учреждениями, организациями.

Запрещается:

пропаганда терроризма;

создание и функционирование террористических групп и организаций;

аккредитация, регистрация и функционирование юридических лиц, их отделений (филиалов) и представительств (в том числе иностранных и международных организаций), причастных к террористической деятельности;

въезд в Республику Узбекистан иностранных граждан и лиц без гражданства, причастных к террористической деятельности;

сокрытие сведений и фактов о готовящихся или совершенных террористических акциях.

Статья 6. Содействие государственным органам, осуществляющим борьбу с терроризмом

Органы государственного управления, органы государственной власти на местах, органы самоуправления граждан, общественные объединения, предприятия, учреждения и организации, должностные лица, а также граждане оказывают содействие и необходимую помощь государственным органам, осуществляющим борьбу с терроризмом.

Статья 7. Международное сотрудничество Республики Узбекистан в сфере борьбы с терроризмом

Сотрудничество Республики Узбекистан с иностранными государствами, их правоохранительными органами, специальными службами и международными организациями в сфере борьбы с терроризмом осуществляется в соответствии с международными договорами Республики Узбекистан.

II. ПОЛНОМОЧИЯ ГОСУДАРСТВЕННЫХ ОРГАНОВ В СФЕРЕ БОРЬБЫ С ТЕРРОРИЗМОМ

Статья 8. Государственные органы по борьбе с терроризмом

Государственными органами, осуществляющими борьбу с терроризмом, являются:

Служба национальной безопасности Республики Узбекистан;

Министерство внутренних дел Республики Узбекистан;

(абзац четвертый части первой статьи 8 исключен Законом Республики Узбекистан от 30 апреля 2004. – Собрание законодательства Республики Узбекистан, 2004.– № 25. – Ст. 287)

Государственный таможенный комитет Республики Узбекистан;

Министерство обороны Республики Узбекистан;

Министерство по чрезвычайным ситуациям Республики Узбекистан.

Координация деятельности государственных органов, участвующих в борьбе с терроризмом, и обеспечение их взаимодействия по предупреждению, выявлению, пресечению террористической деятельности и минимизации ее последствий осуществляются Службой национальной безопасности Республики Узбекистан.

Статья 9. Полномочия Службы национальной безопасности Республики Узбекистан в сфере борьбы с терроризмом

Служба национальной безопасности Республики Узбекистан:

осуществляет борьбу с терроризмом, в том числе международным, путем предупреждения, выявления и пресечения террористической деятельности;

осуществляет сбор и анализ информации о деятельности террористов, террористических групп и террористических организаций, оценку исходящих от них угроз национальной безопасности, предоставляет необходимую информацию соответствующим министерствам, государственным комитетам и ведомствам;

обеспечивает защиту и охрану Государственной границы от проникновения террористов на территорию Республики Узбекистан;

принимает меры по предупреждению, выявлению и пресечению незаконного перемещения через Государственную границу Республики Узбекистан оружия, боеприпасов, взрывчатых, радиоактивных, биологических, а также химических или других отравляющих веществ, предметов или материалов, которые могут быть использованы в качестве средств совершения террористической акции;

выявляет, нейтрализует, а при сопротивлении принимает меры к уничтожению террористов, террористических групп в пограничной полосе и пограничной зоне;

обеспечивает защиту особо важных и категорированных объектов Республики Узбекистан, а также государственных учреждений, находящихся за пределами территории Республики Узбекистан, сотрудников этих учреждений и членов их семей;

обеспечивает безопасность и охрану Президента Республики Узбекистан, а также глав иностранных государств, правительств и руководителей международных организаций в период их пребывания на территории Республики Узбекистан;

сотрудничает с соответствующими органами иностранных государств и международными организациями в сфере борьбы с международным терроризмом;

обеспечивает организацию работы антитеррористических подразделений по выявлению, нейтрализации и уничтожению террористов, террористических групп и ликвидации террористических организаций;

осуществляет иные полномочия в соответствии с законодательством. *(Статья 9 в редакции Закона Республики Узбекистан от 30 апреля 2004 г.// Собрание законодательства Республики Узбекистан.– 2004. – № 25.– Ст. 287)*

Статья 10. Полномочия Министерства внутренних дел Республики Узбекистан в сфере борьбы с терроризмом

Министерство внутренних дел Республики Узбекистан:

осуществляет борьбу с терроризмом путем предупреждения,

выявления, пресечения террористической деятельности и минимизации ее последствий;

обеспечивает охрану и безопасность особо важных, категорированных и иных объектов;

предоставляет информацию соответствующим органам государственной власти и управления о лицах, группах и организациях, связанных с террористической деятельностью;

осуществляет иные полномочия в соответствии с законодательством.

(статья 11 исключена Законом Республики Узбекистан от 30 апреля 2004 г. // Собрание законодательства Республики Узбекистан.– 2004 г.– № 25. – Ст. 287)

Статья 12. Полномочия Государственного таможенного комитета Республики Узбекистан в сфере борьбы с терроризмом

Государственный таможенный комитет Республики Узбекистан:

принимает меры по предупреждению, выявлению и пресечению попыток незаконного перемещения в пунктах пропуска через Государственную границу Республики Узбекистан наркотических средств, психотропных и взрывчатых веществ, взрывных устройств, предметов вооружения, оружия и боеприпасов, ядерного, биологического, химического или других видов оружия массового уничтожения, материалов и оборудования, которые могут быть использованы при террористических акциях;

осуществляет иные полномочия в соответствии с законодательством.

Статья 13. Полномочия Министерства обороны Республики Узбекистан в сфере борьбы с терроризмом

Министерство обороны Республики Узбекистан:

обеспечивает безопасность воздушного пространства Республики Узбекистан, защиту и охрану административных, промышленно-экономических центров и районов страны, важных военных и других объектов от ударов с воздуха;

осуществляет охрану и оборону подведомственных ему военных объектов;

участвует в антитеррористических операциях;

осуществляет иные полномочия в соответствии с законодательством.

Статья 14. Полномочия Министерства по чрезвычайным ситуациям Республики Узбекистан в сфере борьбы с терроризмом

Министерство по чрезвычайным ситуациям Республики Узбекистан:

координирует деятельность министерств, государственных комитетов, ведомств и органов государственной власти на местах и проводит мероприятия по защите населения от чрезвычайных ситуаций, устойчивому функционированию особо важных, категорированных и иных объектов, находящихся в зоне действия террористов, а также ликвидации последствий террористических акций;

осуществляет иные полномочия в соответствии с законодательством.

III. ПРОВЕДЕНИЕ АНТИТЕРРОРИСТИЧЕСКОЙ ОПЕРАЦИИ

Статья 15. Пресечение террористической акции

Для пресечения террористической акции в соответствии с законодательством применяются необходимые меры, в том числе проводятся антитеррористические операции.

Статья 16. Руководство и управление антитеррористической операцией

Руководство и управление антитеррористической операцией в каждом конкретном случае определяется с учетом масштабов угроз и опасности террористической акции и возлагается на соответствующие силовые структуры.

При необходимости создаются штабы по координации усилий силовых структур и подразделений, привлекаемых для нейтрализации и ликвидации угроз терроризма.

Статья 17. Ведение переговоров с террористами

В зависимости от характера террористической акции с террористами могут проводиться переговоры в целях сохранения жизни и здоровья физических лиц, материальных ценностей, освобождения заложников, а также изучения возможности пресечения террористической акции без применения силы.

К ведению переговоров с террористами допускаются лица, специально уполномоченные руководителем по проведению антитеррористической операции.

Ведение переговоров с террористами не может служить основанием или условием их освобождения от ответственности за совершенные преступные деяния.

В случае, если в ходе переговоров с террористами цель переговоров не может быть достигнута по причинам их несогласия прекратить террористическую акцию и сохраняется реальная угроза жизни и здоровью физических лиц, принимаются необходимые меры по нейтрализации и уничтожению террористов.

Статья 18. Границы зоны проведения антитеррористической операции

Границы зоны проведения антитеррористической операции определяются руководителями по проведению антитеррористической операции с учетом характера и условий местности, а также масштабов и степени общественной опасности террористической акции.

Статья 19. Права лиц, проводящих антитеррористическую операцию в зоне ее проведения

В зоне проведения антитеррористической операции лица, проводящие указанную операцию, имеют право:

принимать, при необходимости, меры по временному ограничению или запрещению движения транспортных средств и пешеходов на улицах и дорогах, недопущению транспортных средств, в том числе транспортных средств дипломатических представительств, консульских учреждений и граждан на отдельные участки местности и объекты, а также отбуксировке транспортных средств, на которые отсутствуют специальные пропуска;

проверять у физических лиц документы, удостоверяющие их личность, а в случае отсутствия таких документов задерживать их для установления личности;

задерживать и доставлять в соответствующие органы лиц, совершивших правонарушения либо действия, направленные на воспрепятствование законным требованиям лиц, проводящих антитеррористическую операцию, а также связанные с несанкционированным проникновением или попыткой проникновения в зону проведения антитеррористической операции;

беспрепятственно, в любое время суток входить (проникать) на территорию и в помещения предприятий, учреждений и организаций, в жилые и иные помещения, земельные участки, транспортные средства для пресечения террористической акции, преследования лиц, подозреваемых в ее совершении, если промедление может поставить под угрозу жизнь и здоровье физических лиц, безопасность общества и государства;

производить при входе (въезде) в зону проведения антитеррористической операции и при выходе (выезде) из указанной зоны личный досмотр физических лиц, досмотр находящихся при них вещей, транспортных средств и провозимых на них грузов, в том числе с применением технических и иных средств контроля;

использовать в служебных целях средства связи, включая специальные, а также транспортные средства, принадлежащие физическим или юридическим лицам (кроме средств связи и транспортных средств дипломатических представительств и иных учреждений иностранных государств, международных организаций), для предотвращения террористической акции, преследования и задержания лиц, совершивших террористическую акцию или подозреваемых в ее совершении, для проезда к месту происшествия, доставления лиц, нуждающихся в срочной медицинской помощи, в лечебные учреждения;

применять в отношении террористов имеющиеся виды вооружения, боевой техники и специальные средства.

Статья 20. Взаимодействие со средствами массовой информации

В зоне проведения антитеррористической операции деятельность представителей средств массовой информации осуществляется во взаимодействии с руководителями по проведению антитеррористической операции на местах.

Не допускается распространение информации:

раскрывающей специальные технические приемы и тактику проведения антитеррористической операции;

способной затруднить проведение антитеррористической операции, создать угрозу жизни и здоровью физических лиц;

способствующей пропаганде или оправданию терроризма;

о сотрудниках подразделений при проведении антитеррористической операции, а также о лицах, оказывающих содействие в ее проведении.

Статья 21. Прекращение антитеррористической операции

Антитеррористическая операция считается оконченной, когда террористическая акция пресечена (прекращена) и ликвидирована угроза жизни и здоровью физических лиц, находящихся в зоне проведения антитеррористической операции.

IV. ВОЗМЕЩЕНИЕ ВРЕДА И СОЦИАЛЬНАЯ РЕАБИЛИТАЦИЯ ЛИЦ, ПОСТРАДАВШИХ В РЕЗУЛЬТАТЕ ТЕРРОРИСТИЧЕСКОЙ АКЦИИ

Статья 22. Возмещение вреда, причиненного в результате террористической акции

Возмещение вреда, причиненного в результате террористической акции, производится в порядке, установленном законодательством.

Статья 23. Возмещение вреда, причиненного в результате проведения антитеррористической операции

Вред, причиненный личности или имуществу физических или юридических лиц в результате проведения антитеррористической

операции, возмещается в порядке, установленном законодательством.

Не подлежит возмещению вред, причиненный лицу в связи с пресечением его участия в террористической акции.

Статья 24. Социальная реабилитация лиц, пострадавших в результате террористической акции

Социальная реабилитация лиц, пострадавших в результате террористической акции, проводится в целях возвращения их к нормальной жизнедеятельности и включает в себя правовую помощь указанным лицам, их психологическую, медицинскую, профессиональную реабилитацию, трудоустройство, предоставление им в необходимых случаях благоустроенного жилья и другую помощь, предусмотренную законодательством.

Порядок осуществления социальной реабилитации лиц, пострадавших в результате террористической акции, определяется Кабинетом Министров Республики Узбекистан.

V. ПРАВОВАЯ И СОЦИАЛЬНАЯ ЗАЩИТА ЛИЦ, УЧАСТВУЮЩИХ В БОРЬБЕ С ТЕРРОРИЗМОМ

Статья 25. Лица, участвующие в борьбе с терроризмом, подлежащие правовой и социальной защите

Лица, участвующие в борьбе с терроризмом, находятся под защитой государства.

Правовой и социальной защите подлежат:

военнослужащие, сотрудники и специалисты государственных органов непосредственно участвующие в борьбе с терроризмом;

лица, содействующие на постоянной или временной основе государственным органам, осуществляющим борьбу с терроризмом, в предупреждении, выявлении, пресечении, расследовании террористической деятельности и минимизации ее последствий;

члены семей лиц, перечисленных в абзацах втором и третьем настоящей части, если необходимость в обеспечении их защиты вызвана участием указанных лиц в борьбе с терроризмом.

Лицам, непосредственно участвующим в борьбе с терроризмом, оказывающим содействие в борьбе с терроризмом, а также членам их семей, в случае угрозы их жизни и здоровью, могут осуществляться по их просьбе изменение облика, фамилии, имени и отчества, а также места работы и жительства за счет средств, выделяемых на содержание органов по борьбе с терроризмом.

Статья 26. Возмещение вреда, причиненного жизни и здоровью лиц, участвовавших в борьбе с терроризмом

В случае гибели лица, принимавшего участие в борьбе с терроризмом, при проведении антитеррористической операции, членам семьи погибшего и лицам, находящимся на его иждивении, в соответствии с законодательством выплачивается единовременное пособие и назначается пенсия в связи с потерей кормильца.

В случае, если лицо, принимавшее участие в борьбе с терроризмом, при проведении антитеррористической операции получило увечье, повлекшее за собой потерю трудоспособности и наступление инвалидности, этому лицу выплачивается единовременное пособие и назначается пенсия по инвалидности в соответствии с законодательством.

В случае, если лицо, принимавшее участие в борьбе с терроризмом, при проведении антитеррористической операции получило ранение, не повлекшее потерю трудоспособности, этому лицу выплачивается единовременное пособие в соответствии с законодательством.

Статья 27. Льготное исчисление выслуги лет

Военнослужащим и сотрудникам государственных органов, проходящим службу в подразделениях, непосредственно осуществляющих борьбу с терроризмом, в выслугу лет для назначения пенсий один день службы засчитывается за два дня, а во время участия в проведении антитеррористической операции один день службы — за три дня.

Специалистам и иным лицам, привлеченным к участию в проведении антитеррористической операции, в стаж работы для назначения пенсии один день участия засчитывается за три дня.

Порядок исчисления льготной выслуги лет определяется законодательством.

VI. ОТВЕТСТВЕННОСТЬ ЗА УЧАСТИЕ В ТЕРРОРИСТИЧЕСКОЙ ДЕЯТЕЛЬНОСТИ И НАРУШЕНИЕ ЗАКОНОДАТЕЛЬСТВА О БОРЬБЕ С ТЕРРОРИЗМОМ

Статья 28. Ответственность за участие в террористической деятельности

Лица, участвующие в террористической деятельности, несут ответственность в соответствии с законодательством.

В случае добровольного отказа от участия в террористической деятельности, сообщения об этом соответствующим государственным органам и активного способствования предотвращению наступления тяжких последствий и реализации целей террористов лицо может быть освобождено от ответственности в соответствии с законодательством.

Статья 29. Ответственность организации за террористическую деятельность

Организация признается террористической и подлежит ликвидации на основании решения суда.

При ликвидации организации, признанной террористической, принадлежащее ей имущество конфискуется и обращается в собственность государства.

В случае признания судом Республики Узбекистан международной организации (ее отделения, филиала, представительства), зарегистрированной за пределами Республики Узбекистан, террористической, деятельность данной организации (ее отделения, филиала, представительства) на территории Республики Узбекистан запрещается, и она (ее отделение, филиал, представительство) ликвидируется, а принадлежащее ей (ее отделению, филиалу, представительству) имущество, находящееся на территории Республики Узбекистан, конфискуется и обращается в собственность государства.

Статья 30. Освобождение от ответственности за причинение вреда

Военнослужащие, специалисты и другие лица, участвующие в антитеррористической операции, освобождаются от ответственности за вынужденный вред, причиненный при проведении такой операции.

Статья 31. Ответственность за нарушение законодательства о борьбе с терроризмом

Лица, виновные в нарушении законодательства о борьбе с терроризмом, несут ответственность в установленном порядке.

ЗАКОН РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН «ОБ ОХРАНЕ И ИСПОЛЬЗ ОВАНИИ ОБЪЕКТОВ КУЛЬТУРНОГО НАСЛЕДИЯ»

от 30 августа 2001 г.

I. ОБЩИЕ ПОЛОЖЕНИЯ

Статья 1. Цель настоящего Закона

Целью настоящего Закона является регулирование отношений в области охраны и использования объектов культурного наследия, являющихся общенациональным достоянием народа Узбекистана.

Статья 2. Законодательство об охране и использовании объектов культурного наследия

Законодательство об охране и использовании объектов культурного наследия состоит из настоящего Закона и иных актов законодательства.

Отношения в области охраны и использования объектов культурного наследия в Республике Каракалпакстан регулируются также законодательством Республики Каракалпакстан.

Если международным договором Республики Узбекистан установлены иные правила, чем те, которые предусмотрены законодательством.

Республики Узбекистан об охране и использовании объектов культурного наследия, то применяются правила международного договора.

Статья 3. Основные понятия

В настоящем Законе применяются следующие основные понятия: объекты культурного наследия – памятники, ансамбли и

достопримечательности, представляющие собой историческую, научную, художественную или иную культурную ценность;

памятники – отдельные постройки, здания и сооружения со связанными с ними произведениями живописи, скульптуры, декоративно-прикладного искусства и с исторически сложившимися территориями указанных построек, зданий и сооружений, мемориальные дома, квартиры, некрополи, мавзолеи и отдельные захоронения, произведения монументального искусства, объекты науки и техники (включая военные), материалы антропологии, этнографии, фольклора, нумизматики, эпиграфики, картографии, фотографии, кинофильмы, аудио-, видеозаписи и записи на других носителях, произведения литературы и искусства, архивные, рукописные и графические документы, книги-манускрипты, инкунабулы, антикварные и редкие издания, ноты, реликвии и предметы мемориального характера, каменные изваяния, наскальные изображения, а также памятники археологии, представляющие собой историческую, научную, художественную и иную культурную ценность;

ансамбли – четко локализуемые на исторически сложившейся территории группы изолированных или объединенных памятников, строений и сооружений фортификационного, религиозного, дворцового, жилого, общественного, административного, торгового, производственного, научного, учебного и другого назначения со связанны с ними произведениями живописи, скульптуры, декоративно-прикладного искусства, архитектуры, единство или связь с пейзажем которых представляют историческую, археологическую, архитектурную, эстетическую или социально-культурную ценность, а также фрагменты исторических планировок и застроек поселений, произведения ландшафтной архитектуры и садово-паркового искусства (сады, парки, скверы, бульвары);

достопримечательности - совместные творения человека и природы, а также территории, представляющие собой историческую, археологическую, градостроительную, эстетическую, этнологическую или антропологическую ценность, в том числе места бытования народных промыслов, центры исторических поселений или градостроительной планировки и застройки,

памятные места, природные ландшафты, связанные с историческими (в том числе военными) событиями, памятниками, жизнью выдающихся исторических личностей; а также культурные слои, остатки построек древних городов, городищ, поселений, стоянок, места совершения обрядов.

Статья 4. Категории объектов культурного наследия

Объекты культурного наследия подразделяются на следующие категории:

объекты культурного наследия республиканского значения, представляющие историческую, научную, архитектурную, художественную и мемориальную ценность, имеющие особое значение для истории и культуры всей страны;

объекты культурного наследия местного значения, представляющие историческую, научную, архитектурную, художественную и мемориальную ценность, имеющие особое значение для истории и культуры области, района и города.

II. ГОСУДАРСТВЕННОЕ УПРАВЛЕНИЕ В ОБЛАСТИ ОХРАНЫ И ИСПОЛЬЗОВАНИЯ ОБЪЕКТОВ КУЛЬТУРНОГО НАСЛЕДИЯ

Статья 5. Органы, осуществляющие государственное управление в области охраны и использования объектов культурного наследия

Государственное управление в области охраны и использования объектов культурного наследия осуществляется Кабинетом Министров Республики Узбекистан, Министерством по делам культуры Республики Узбекистан, Главным архивным управлением при Кабинете Министров Республики Узбекистан и органами государственной власти на местах.

Статья 6. Полномочия Кабинета Министров Республики Узбекистан в области охраны и использования объектов культурного наследия

Кабинет Министров Республики Узбекистан:

реализует основные направления государственной политики в области охраны и использования объектов культурного наследия;

утверждает государственные программы охраны, сохранения, популяризации и использования объектов культурного наследия;

определяет порядок ведения Государственного кадастра объектов культурного наследия;

устанавливает порядок осуществления государственного контроля за охраной, сохранением и использованием объектов культурного наследия;

утверждает режимы использования территорий и зон охраны объектов культурного наследия республиканского значения, в том числе включенных в Список всемирного культурного наследия;

определяет порядок создания и режим содержания историко-культурных заповедников, музеев-заповедников и исторических поселений; устанавливает порядок проведения историко-культурной экспертизы объектов культурного наследия; осуществляет иные полномочия в соответствии с законодательством.

Статья 7. Полномочия Министерства по делам культуры

Республики Узбекистан в области охраны и использования объектов культурного наследия

Министерство по делам культуры Республики Узбекистан:

осуществляет государственный контроль за соблюдением юридическими и физическими лицами законодательства об охране и использовании объектов культурного наследия;

участвует в разработке государственных программ охраны, сохранения, популяризации и использования объектов культурного наследия;

реализует государственные программы по исследованию, консервации, реставрации и приспособлению для современного использования объектов культурного наследия;

обеспечивает выявление, учет, охрану, популяризацию и использование объектов культурного наследия;

осуществляет координацию деятельности органов государственного управления по вопросам охраны и использования объектов культурного наследия;

ведет Государственный кадастр объектов культурного наследия;

организует и осуществляет историко-культурную экспертизу объектов культурного наследия;

осуществляет иные полномочия в соответствии с законодательством.

Статья 8. Полномочия Главного архивного управления при Кабинете Министров Республики Узбекистан в области охраны и использования объектов культурного наследия

Главное архивное управление при Кабинете Министров Республики Узбекистан в пределах предоставленных полномочий осуществляет учет, охрану и использование документальных объектов культурного наследия, находящихся в Национальном архивном фонде Республики Узбекистан.

Статья 9. Полномочия органов государственной власти на местах в области охраны и использования объектов культурного наследия

Органы государственной власти на местах в пределах предоставленных полномочий выявляют и осуществляют учет, охрану, сохранение и использование объектов культурного наследия, находящихся на их территории, обеспечивают исполнение законодательства об охране и использовании объектов культурного наследия, привлекают органы самоуправления граждан и общественные объединения к проведению мероприятий по их охране, сохранению, популяризации и использованию.

III. ГОСУДАРСТВЕННАЯ ОХРАНА ОБЪЕКТОВ КУЛЬТУРНОГО НАСЛЕДИЯ

Статья 10. Обеспечение государственной охраны объектов культурного наследия

Государственная Охрана объектов культурного наследия представляет систему правовых, организационных, финансовых, информационных, материально-технических и иных мер, принимаемых органами, осуществляющими государственное управление в области охраны и использования объектов культурного наследия.

Государственная охрана объектов культурного наследия обеспечивается:

государственным учетом объектов, представляющих историко-культурную ценность, и ведением Государственного кадастра объектов культурного наследия;

проведением историко-культурной экспертизы;

разработкой проектов зон охраны объектов культурного наследия;

выдачей разрешений на проведение земляных, строительных, мелиоративных, хозяйственных и иных работ в местах расположения объектов культурного наследия, работ по сохранению объектов культурного наследия, а также на проведение исследований на объектах культурного наследия;

установлением границ объектов градостроительной деятельности, подлежащих особому регулированию и связанных с охраной объектов культурного наследия;

установкой охранных знаков;

осуществлением мониторинга состояния объектов культурного наследия;

иными мерами в соответствии с законодательством.

Статья 11. Государственный кадастр объектов культурного наследия

Государственный кадастр объектов культурного наследия является составной частью Единой системы государственных кадастров и представляет собой систему обновляемых сведений и документов о географическом положении, правовом статусе, количественных, качественных характеристиках и оценке объектов культурного наследия.

Ведение Государственного кадастра объектов культурного наследия включает:

государственную регистрацию права собственности и других прав на объекты культурного наследия;

учет количественных и качественных характеристик объектов культурного наследия;

качественную и стоимостную оценку объектов культурного наследия;

систематизацию, хранение и обновление кадастровой информации;

составление отчетов о состоянии объектов культурного наследия;

предоставление соответствующей информации для включения в Единую систему государственных кадастров;

обеспечение пользователей кадастровой информацией в порядке, установленном законодательством.

Порядок ведения Государственного кадастра объектов культурного наследия определяется Кабинетом Министров Республики Узбекистан.

Статья 12. Включение объекта культурного наследия в Государственный кадастр объектов культурного наследия

Включение объектов, представляющих историко-культурную ценность в Государственный кадастр объектов культурного наследия осуществляется Министерством по делам культуры Республики Узбекистан на основании предложений органов государственной власти на местах, а также юридических и физических лиц.

Объекты, представляющие историко-культурную ценность относятся к выявленным объектам культурного наследия со дня получения заключения историко-культурной экспертизы о целесообразности включения данных объектов в Государственный кадастр объектов культурного наследия.

Памятники археологии относятся к выявленным объектам культурного наследия с момента их обнаружения.

Вновь выявленные объекты, представляющие историческую, научную, художественную или иную культурную ценность, впредь до решения вопроса о включении их в Государственный кадастр объектов культурного наследия подлежат охране в соответствии с требованиями настоящего Закона.

Министерство по делам культуры Республики Узбекистан обязано информировать собственника выявленного объекта культурного наследия о включении указанного объекта в Государственный кадастр объектов культурного наследия в течение тридцати дней с момента принятия решения.

Статья 13. Паспорт объекта культурного наследия

Объекту культурного наследия, включенному в Государственный кадастр объектов культурного наследия, выдается паспорт объекта культурного наследия, в который вносятся данные, составляющие предмет охраны данного объекта культурного наследия, и его основные сведения.

Статья 14. Исключение объектов культурного наследия из Государственного кадастра объектов культурного наследия.

Исключение объекта культурного наследия из Государственного кадастра объектов культурного наследия осуществляется Министерством по делам культуры Республики Узбекистан на основании заключения историко-культурной экспертизы, если объект полностью утрачен физически или утратил свою ценность в качестве объекта культурного наследия.

Решение об исключении объекта культурного наследия из Государственного кадастра объектов культурного наследия публикуется в средствах массовой информации.

Статья 15. Историко-культурная экспертиза

Историко-культурная экспертиза проводится в целях: обоснования внесения объекта культурного наследия в Государственный кадастр объектов культурного наследия;

определения категории объекта культурного наследия;

обоснования изменения категории объекта культурного наследия;

исключения объекта культурного наследия из Государственного кадастра объектов культурного наследия;

определения соответствия проектов охранных зон объектов культурного наследия градостроительной и проектной документации, а также намечаемых землеустроительных, строительных, мелиоративных, хозяйственных и иных работ требованиям сохранения объектов культурного наследия.

Историко-культурная экспертиза организуется и осуществляется Министерством по делам культуры Республики Узбекистан.

Статья 16. Объекты историко-культурной экспертизы

Объектами историко-культурной экспертизы являются: земельные участки, подлежащие хозяйственному освоению, если на них находятся объекты культурного наследия;

материалы, обосновывающие включение объектов культурного наследия в Государственный кадастр объектов культурного наследия;

материалы, обосновывающие исключение объектов культурного наследия из Государственного кадастра объектов культурного наследия;

материалы, обосновывающие изменение категории объекта культурного наследия;

градостроительная и проектная документация в случаях, установленных настоящим Законом;

документация, обосновывающая землеустроительные, земляные, строительные, мелиоративные, хозяйственные и иные работы, которые способны оказать прямое или косвенное воздействие на объекты культурного наследия.

Статья 17. Зоны охраны объектов культурного наследия

В целях сохранения особенностей объекта культурного наследия не подлежащих изменению, и его исторической среды на сопряженной с ним территории устанавливаются охранные зоны, зоны регулирования застройки и хозяйственной деятельности, зоны охраняемого природного ландшафта.

Границы охранных зон, зон регулирования застройки и хозяйственной деятельности и зон охраняемого природного ландшафта и режимы их содержания определяются Кабинетом Министров Республики Узбекистан.

Статья 18. Контроль за состояние м объектов культурного наследия

Министерство по делам культуры Республики Узбекистан, органы государственной власти на местах обязаны контролировать состояние объектов культурного наследия, включенных в Государственный кадастр объектов культурного наследия, и один раз в пять лет проводить обследование

состояния и фиксацию объектов культурного наследия в целях разработки текущих и перспективных программ по сохранению данных объектов культурного наследия.

Статья 19. Включение объектов культурного наследия в Список всемирного культурного наследия

Объекты культурного наследия, представляющие выдающуюся универсальную ценность с точки зрения истории, искусства, науки, эстетики, этнологии или антропологии, могут быть отнесены к объектам всемирного культурного наследия в порядке, установленном Конвенцией об охране всемирного культурного и природного наследия, путем включения в Список всемирного культурного наследия.

На основании заключения историко-культурной экспертизы предложения о включении в Список всемирного культурного наследия объектов культурного наследия и документация, оформленная в соответствии с требованиями Комитета всемирного наследия при Организации Объединенных Наций по вопросам образования, науки и культуры (ЮНЕСКО), направляются юридическими и физическими лицами в Национальную комиссию по делам ЮНЕСКО Республики Узбекистан.

IV. СОХРАНЕНИЕ ОБЪЕКТОВ КУЛЬТУРНОГО НАСЛЕДИЯ

Статья 20. Меры по сохранению объектов культурного наследия

Меры по сохранению объектов культурного наследия включают в себя консервацию, ремонт, реставрацию, приспособление для современного использования, а также связанные с ними научно-изыскательские, проектные и производственные работы.

Консервация объекта культурного наследия - комплекс исследовательских, проектных и производственных работ, проводимых в целях сохранения объекта культурного наследия в существующем виде и предотвращения ухудшения состояния объекта.

Ремонт объекта культурного наследия - комплекс исследовательских, проектных и производственных работ, про-

водимых в целях поддержания в эксплуатационном состоянии объекта культурного наследия без изменения его особенностей, составляющих предмет охраны.

Реставрация объекта культурного наследия – комплекс исследовательских, проектных и производственных работ, проводимых в целях

выявления и сохранения эстетической и исторической ценности объекта культурного наследия и обеспечения его сохранности.

Приспособление объекта культурного наследия для современного использования – комплекс исследовательских, проектных и производственных работ, проводимых в целях создания условий для современного использования объекта культурного наследия без изменения его историко-художественной ценности и сохранности, на основе реставрации его элементов, представляющих историко-культурную ценность.

Работы по сохранению объекта культурного наследия осуществляются на основании разрешения, выдаваемого Министерством по делам культуры Республики Узбекистан.

Статья 21. Воссоздание утраченного объекта культурного наследия

Воссоздание утраченного объекта культурного наследия осуществляется реставрационными методами в исключительных случаях при особой исторической, научной, художественной, градостроительной или иной общественной ценности утраченного объекта культурного наследия.

Решение о воссоздании утраченного объекта культурного наследия за счет средств государственного бюджета принимает Кабинет Министров Республики Узбекистан по представлению Министерства по делам культуры Республики Узбекистан на основании заключения историко-культурной экспертизы с учетом мнений заинтересованных органов и организаций.

Статья 22. Ведение исследований памятников археологии

Ведение исследований (раскопок и разведок) памятников археологии допускается только при наличии разрешений,

выдаваемых Министерством по делам культуры Республики Узбекистан по представлению Академии наук Республики Узбекистан.

Лица, осуществляющие исследования памятников археологии, обязаны обеспечить их первичную консервацию и сохранность.

По окончании ведения раскопок и разведок, но не позднее истечения сроков действия разрешений лица, осуществляющие исследования памятников археологии, обязаны предоставить отчет Министерству по делам культуры Республики Узбекистан и передать в установленном порядке государству предметы, обнаруженные в результате раскопок и разведок и представляющие историческую, научную, культурную или иную ценность.

V. ВЛАДЕНИЕ, ПОЛЬЗОВАНИЕ И РАСПОРЯЖЕНИЕ ОБЪЕКТАМИ КУЛЬТУРНОГО НАСЛЕДИЯ

Статья 23. Особенности владения, пользования и распоряжения объектами культурного наследия

Собственник объекта культурного наследия несет бремя содержания принадлежащего ему объекта культурного наследия с учетом невосполнимости утраты объекта культурного наследия и его исторической, научной и культурной ценности.

Владельцы (собственники) земельных участков, на которых расположены объекты культурного наследия, могут быть обременены условием сохранять данные объекты, а также иными обязательствами в соответствии с законодательством.

Аренда объекта культурного наследия осуществляется на основе договора аренды, который должен содержать требования по сохранению объекта культурного наследия.

Объекты культурного наследия, находящиеся в государственной собственности, разгосударствлению и приватизации не подлежат.

Статья 24. Использование объектов культурного наследия

Юридические и физические лица, являющиеся собственниками объектов культурного наследия, обязаны обеспечить их сохранность с обязательным выполнением требований:

сохранения внешнего и внутреннего облика объекта культурного наследия в соответствии с данными, включенными как предмет охраны в паспорт объекта культурного наследия;

получения разрешения Министерства по делам культуры Республики Узбекистан на проведение земляных, землеустроительных, строительных, мелиоративных, хозяйственных и иных работ в границах территории объекта культурного наследия;

обеспечения режима содержания особо охраняемых историко-культурных территорий;

доступности объекта культурного наследия на условиях, устанавливаемых собственником объекта культурного наследия.

Статья 25. Ограничение прав пользования объектом культурного наследия

Условие пользования объектом культурного наследия может быть ограничено Министерством по делам культуры Республики Узбекистан в той мере, в какой это необходимо для обеспечения охраны, сохранения, популяризации и использования данного объекта культурного наследия, окружающей его природной среды, соблюдения прав и законных интересов физических и юридических лиц, а также государства.

Право пользования объектом культурного наследия, находящегося в частной собственности, в случаях, предусмотренных законом, может быть ограничено по решению суда.

В случае устранения обстоятельств или условий, вызвавших необходимость введения ограничения при пользовании объектом культурного наследия, право пользования данным объектом восстанавливается в полном объеме.

Статья 26. Прекращение права собственности на объект культурного наследия

Право собственности на объекты культурного наследия может прекращаться в соответствии с законодательством.

Объект культурного наследия, находящийся в частной собственности, в случаях и порядке, предусмотренных законодательством, может быть изъят у собственника по решению суда.

Объекты культурного наследия, находящиеся в общей собственности, и земельные участки, являющиеся их неотъемлемой частью разделу не подлежат.

Статья 27. Предоставление объекта культурного наследия, находящегося в государственной собственности в безвозмездное пользование

Объект культурного наследия, находящийся в государственной собственности, на условиях договора безвозмездного пользования может предоставляться:

общественным объединениям, целью которых является деятельность по сохранению объектов культурного наследия; детским общественным объединениям; общественным объединениям инвалидов; религиозным организациям.

Договор безвозмездного пользования объектом культурного наследия заключается в установленном законодательством порядке и должен содержать требования по сохранению объекта культурного наследия.

Статья 28. Прекращение права пользования объектом культурного наследия

Право пользования объектом культурного наследия прекращается в порядке, установленном законодательством, в случаях:

добровольного отказа пользователя от права пользования по истечении срока договора безвозмездного пользования или аренды объекта культурного наследия;

смерти пользователя – физического лица;

ликвидации пользователя – юридического лица;

умышленного нанесения пользователем ущерба объекту культурного наследия;

изъятия для государственных и общественных нужд земельного участка, на котором расположен объект культурного наследия.

Право пользования объектами культурного наследия может прекращаться и в иных случаях в соответствии с законодательством.

VI. ОСОБО ОХРАНЯЕМЫЕ ИСТОРИКО-КУЛЬТУРНЫЕ ТЕРРИТОРИИ

Статья 29. Создание особо охраняемых историко-культурных территорий

На территории объектов культурного наследия, представляющих особую историческую, научную, художественную или иную культурную ценность, внесенных в Государственный кадастр объектов культурного наследия, могут быть созданы особо охраняемые историко-культурные территории.

Особо охраняемые историко-культурные территории создаются в виде историко-культурных заповедников, музеев-заповедников, исторических поселений и других видов в соответствии с законодательством.

Порядок создания и режим содержания особо охраняемых историко-культурных территорий определяются Кабинетом Министров Республики Узбекистан.

Статья 30. Историко-культурные заповедники

Историко-культурным заповедником является территория или часть территории достопримечательности с расположенными в его пределах памятниками и ансамблями, на которой устанавливается особый режим, обеспечивающий сохранность объектов культурного наследия в единстве с окружающей их исторической средой, территориальную целостность историко-культурного заповедника, а также регулирование строительной и хозяйственной деятельности в границах данной территории.

В случае создания музеев на объектах культурного наследия, входящих в состав историко-культурного заповедника, и связанного с ними природного ландшафта, а также при необходимости восстановления бытовавшей на территории историко-культурного заповедника традиционной хозяйственной и иной деятельности данный историко-культурный заповедник является музеем-заповедником.

Статья 31. Граница историко-культурного заповедника и музея-заповедника

Граница историко-культурного заповедника и музея-заповедника определяется Министерством по делам культуры Республики Узбекистан на основании историко-культурного плана и (или) иных материалов, обосновывающих предлагаемую границу историко-культурного заповедника и музея-заповедника.

Граница историко-культурного заповедника и музея-заповедника может не совпадать с границей достопримечательности.

Статья 32. **Историческое поселение**

Историческим поселением является поселение, в пределах территории которого расположены объекты культурного наследия, созданные в прошлом, представляющие историческую, эстетическую, социально-культурную, археологическую, архитектурную или градостроительную ценность и имеющие важное значение для сохранения самобытности народа, его вклада в мировую цивилизацию.

В историческом поселении охране подлежат все исторически ценные градоформирующие объекты: планировка, застройка, композиция, природный ландшафт, археологический слой, соотношение между различными городскими пространствами (свободными, застроенными, озелененными), объемно-пространственная структура, фрагментарное и руинированное градостроительное наследие, форма и внешний вид зданий и сооружений, характеризуемых масштабом, объемом, структурой, стилем, материалами, цветом и декоративными элементами.

В историческом поселении должны быть сохранены соотношение природного и созданного человеком окружения, различные функции исторического поселения, приобретенные им в процессе развития, а также другие ценные элементы.

Статья 33. Особенности регулирования градостроительной, хозяйственной и иной деятельности в историческом поселении

Градостроительная, хозяйственная и иная деятельность в пределах территории исторического поселения должна

осуществляться при условии сохранения объектов культурного наследия и иных ценных характеристик, данного поселения.

В целях сохранения объектов культурного наследия, а также иных объектов, представляющих историко-культурную или природную ценность, в исторических поселениях устанавливается особый порядок регулирования градостроительной деятельности в соответствии с законодательством.

Особый порядок регулирования градостроительной деятельности в исторических поселениях представляет собой систему последовательных и взаимосвязанных мероприятий по охране объектов культурного наследия, проводимых под контролем соответствующего органа, осуществляющего государственное управление в области охраны и использования объектов культурного наследия и органов государственного управления в области регулирования архитектурно-градостроительной деятельности. Особый порядок включает в себя составление на основе историко-архитектурных, историко-градостроительных, архивных и археологических исследований историко-культурного опорного плана в границах территории исторического поселения с обоснованием всех градостроительных элементов и сооружений, расположенных на земельных участках, представляющих историко-культурную ценность, как сохранившихся, так и утраченных, характеризующих этапы развития данного исторического поселения, разработку градостроительных регламентов, касающихся размеров и пропорций зданий и сооружений, запрета или ограничения размещения автостоянок, рекламы и вывесок и других ограничений, необходимых для сохранения объектов культурного наследия.

VII. ЗАКЛЮЧИТЕЛЬНЫЕ ПОЛОЖЕНИЯ

Статья 34. Финансирование охраны и использования объектов культурного наследия

Источниками финансирования деятельности по государственной охране объектов культурного наследия являются средства государственного бюджета и внебюджетные средства.

Финансирование охраны и использования объектов культурного наследия, являющихся собственностью юридических и физических лиц, осуществляется за счет средств собственников и пользователей.

Средства, получаемые от предоставления объектов культурного наследия в пользование, от оказания услуг, добровольных ассигнований и пожертвований юридических и физических лиц, направляются на охрану, сохранение и популяризацию объектов культурного наследия и материальное стимулирование работников, занятых на охране и использовании объектов культурного наследия, в соответствии с законодательством.

Статья 35. Разрешение споров

Споры, возникающие по вопросам охраны и использования объектов культурного наследия, разрешаются в порядке, установленном законодательством.

Статья 36. Ответственность за нарушение законодательства об охране и использовании объектов культурного наследия

Лица, виновные в нарушении законодательства об охране и использовании объектов культурного наследия, несут ответственность в установленном порядке.

ЗАКОН РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН «О ПСИХИАТРИЧЕСКОЙ ПОМОЩИ» от 31 августа 2000 г.

Введен в действие с 1 января 2001 г.

Статья 12. Диагностика и лечение лиц, страдающих психическими расстройствами

Диагноз психического расстройства ставится в соответствии с общепризнанными международными стандартами и классификациями и не может основываться на несогласии гражданина с принятыми в обществе моральными, культурными, политическими и религиозными ценностями либо на иных причинах, непосредственно не связанных с состоянием его психического здоровья.

Статья 34. Права пациентов, находящихся в психиатрических стационарах

Пациенту должны быть разъяснены основания и цели помещения его в психиатрический стационар, его права и установленные в стационаре правила, о чем делается запись в медицинской документации. Пациенты, находящиеся на лечении или обследовании в психиатрическом стационаре, вправе:

встречаться с адвокатом и священнослужителем наедине; исполнять

религиозные обряды при отсутствии медицинских противопоказаний...

ПОЛОЖЕНИЕ О МИНИСТЕРСТВЕ ЮСТИЦИИ РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН

12 ноября 1992 г.

(Утверждено Постановлением Кабинета Министров)

II. Задачи и функции Министерства

Главными задачами Министерства являются:

в) регистрация уставов общественных объединений граждан, а также осуществление контроля за соблюдением ими уставов

7. В соответствии с возложенными на него задачами Министерство:

д) дает заключения о соответствии Конституции и иным законам Республики Узбекистан уставов общественных объединений, нормативно-правовых актов республиканских министерств, государственных комитетов и ведомств, затрагивающих права и законные интересы граждан и республики, на основании которых проводит их государственную регистрацию …

УКАЗ
ПРЕЗИДЕНТА РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН
Об образовании Комитета по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан

Основываясь на Законе Республики Узбекистан «О свободе совести и религиозных организациях», проявляя уважение к свободе вероисповедания и религиозным потребностям граждан, а также в целях укрепления связей и обеспечения тесного сотрудничества с религиозными организациями:

1. Образовать Комитет по делам религий при Кабинете министров Республики Узбекистан.

2. Установить, что Комитет осуществляет свою деятельность в строгом соответствии с требованиями Закона «О свободе совести и религиозных организациях», а также других соответствующих законодательных актов Республики Узбекистан.

3. Возложить на Комитет по делам религий при Кабинете министров Республики Узбекистан решение следующих задач:

- установление тесного взаимодействия и сотрудничества государственных органов с религиозными организациями, расположенными на территории республики;
- проведение совместного с хокимами областей, городов и районов единой политики в решении религиозных вопросов;
- представление в государственной политике интересов религиозных организаций республики, зарегистрированных в установленном законе порядке.

4. Кабинету министров при Президенте Республики Узбекистан, исходя из настоящего Указа, в недельный срок принять соответствующее постановление и утвердить Положение о Комитете по делам религий.

Президент Республики Узбекистан
И. А. КАРИМОВ

гор. Ташкент,7 марта 1992 г.

ПОЛОЖЕНИЕ
О КОМИТЕТЕ ПО ДЕЛАМ РЕЛИГИЙ ПРИ КАБИНЕТЕ МИНИСТРОВ РЕСПУБЛИКИУЗБЕКИСТАН
от 27 января 1995 г.
(Утверждено Постановлением Кабинета Министров)

1. Комитет по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан является государственным органом, созданным в соответствии с Указом Президента Республики Узбекистан «Об образовании Комитета по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан» от 7 марта 1992 года для обеспечения конституционных гарантий прав граждан на свободу совести независимо от их отношения к религии, равенства всех религий, вероисповеданий и убеждений и требований Закона Республики Узбекистан «О свободе совести и религиозных организациях», а также укрепления связей государственных органов с религиозными центрами и организациями, координации их взаимоотношений с зарубежными странами.

Комитет по делам религий осуществляет консультативные, информационные, экспертные и контрольные функции.

2. Комитет по делам религий в своей деятельности руководствуется Конституцией Республики Узбекистан, законодательством Республики Узбекистан, законами и иными решениями Олий Мажлиса Республики Узбекистан, указами Президента Республики Узбекистан, постановлениями и распоряжениями Кабинета Министров Республики Узбекистан, а также настоящим Положением.

3. Комитет по делам религий для выполнения возложенных на него функций имеет следующие полномочия: обеспечивать сбор информации о религиозных организациях, общинах и центрах, религиозных учебных заведениях, религиозных издательствах, а также контроль за исполнением Закона Республики Узбекистан «О свободе совести и религиозных организациях».

В этих целях имеет право требовать от руководителей религиозных организаций необходимую информацию, а также: принимать участие в проводимых ими мероприятиях;

обеспечивать выполнение религиозными общинами, организациями, центрами, религиозными учебными заведениями, религиозными издательствами, должностными лицами и гражданами требований Закона Республики Узбекистан «О свободе совести и религиозных организациях», гарантирующих права граждан на определение своего отношения к религии, на беспрепятственное исповедание религии и исполнение религиозных обрядов, а также на защиту интересов граждан независимо от их отношения к религии; участвовать по поручению Правительства Республики Узбекистан в разработке проектов нормативных документов, касающихся свободы совести и деятельности религиозных организаций, а также в подготовке официальных экспертных заключений; представлять в установленном порядке в Кабинет Министров Республики Узбекистан отчеты о выполнении законов, нормативных актов, принятых Олий Мажлисом Республики Узбекистан, а также решений и постановлений Кабинета Министров; проводить работу по религиозным вопросам во взаимоотношениях с религиозными организациями, а также с зарубежными религиозными министерствами и учреждениями; оказывать по просьбе религиозных организаций содействие в достижении договоренностей с государственными органами и необходимую помощь по их вопросам, требующим решения; обеспечивать установление тесного взаимодействия и сотрудничества государственных органов со всеми религиозными организациями, расположенными и функционирующими на территории республики; проводить политику укрепления взаимопонимания и терпимости

между религиозными организациями, общинами, центрами и их членами и осуществлять в этом деле организаторскую работу;

проводить государственную политику защиты интересов всех религиозных организаций, прошедших регистрацию в установленном в республике порядке;

запрашивать и получать от министерств, государственных комитетов, ведомств и организаций республики, а также местных органов государственного управления информацию и материалы по вопросам исполнения Закона «О свободе совести и религиозных организациях» и других постановлений, касающихся религии;

проводить совместно с хокимиятами областей, городов и районов республики единую государственную политику Узбекистана в решении всех религиозных вопросов;

принимать участие в официальной регистрации религиозных учебных заведений; оказывать им содействие в получении разрешений от министерств и организаций; контролировать деятельность учебных заведений, учебный процесс и программы, учебно-воспитательную работу, учебные программы и планы, координировать научно-исследовательские работы по религиозной тематике;

обеспечивать при проведении этой деятельности оказание организационной, правовой, методической помощи.

4. Председатель Комитета по делам религий, его первый заместитель, а также заместитель назначаются и освобождаются от должности постановлением Кабинета Министров.

5. Во главе с Председателем Комитета по делам религий создается высший орган управления – Президиум. Его состав утверждается Кабинетом Министров Республики Узбекистан.

Президиум на своих заседаниях рассматривает важные вопросы, касающиеся религиозных организаций и общин, рассматривает проекты документов Правительства, касающиеся вопросов религии, решает другие вопросы, относящиеся к Комитету и оказывает помощь в обеспечении ими выполнения Закона «О свободе совести и религиозных организациях».

6. Комитет по делам религий способствует установлению связей между религиозными организациями, общинами и центрами в пределах республики и за границей, а также контролирует их соответствие действующим законам и положениям.

7. В целях разумного решения религиозных вопросов и проблем в соответствии с действующими законами при Комитете по делам религий создается общественный совет.

В состав общественного совета входят представители религиозных общин всех конфессий, религиоведы, юристы, а также представители других заинтересованных сфер. Поименный

состав общественного совета и его Устав утверждается Председателем Комитета по делам религий.

8. Комитет по делам религий организует посещение святых мест за пределами республики, а также совершение Хаджа и Умры, обучение в религиозных учебных заведениях, направление граждан за рубеж для повышения квалификации и обмена опытом, прием иностранных граждан на учебу, осуществляет проведение международных семинаров.

9. На основании обращений зарубежных религиозных благотворительных фондов Комитет принимает участие в регистрации различных благотворительных фондов в республике в порядке, установленном Законами Республики Узбекистан.

10. Комитет по делам религий совместно с руководителями религиозных управлений и центров всех конфессий обеспечивает решение вопросов, касающихся религиозных организаций на основании Закона.

11. Комитет по делам религий осуществляет экспертизу издаваемой религиозной литературы и координирует эту деятельность.

ЛИТЕРАТУРА

Конституция Республики Узбекистан. – Т., 2012.

Закон Республики Узбекистан «Об образовании» от 27 августа 1997 г. // Ведомости Олий Мажлиса Республики Узбекистан. – 1997. – № 9. – Ст. 255.

Закон Республики Узбекистан «О Национальной программе по подготовке кадров» от 27 августа 1997 г. // Ведомости Олий Мажлиса Республики Узбекистан. – 1997. –№ 11–12. – Ст. 295.

Закон Республики Узбекистана «О свободе совести и религиозных организациях» от 1 мая 1998 г. (новая редакция) // Ведомости Олий Мажлиса Республики Узбекистан. – 1997. – № 5–6. Ст. 99.

Каримов И. А. Узбекистан: национальная независимость, экономика, политика и идеология. Т.1. – Т., 1996.

Каримов И. А. Наша цель: свободная и процветающая Родина. Т.2. – Т., 1996.

Каримов И. А. Родина священна для каждого. Т.3. – Т., 1996.

Каримов И. А. По пути созидания. Т.4. – Т., 1996.

Каримов И. А. Мыслить и работать по-новому – требование времени. Т.5. – Т., 1997.

Каримов И. А. По пути безопасности и стабильного развития. Т.6. – Т., 1998.

Каримов И. А. Свое будущее мы строим своими руками. Т.7. – Т., 1999.

Каримов И. А. Наша высшая цель – независимость и процветание Родины, свобода и благополучие народа. Т.8. – Т., 2000.

Каримов И. А. За процветание Родины – каждый из нас в ответе. Т.9. – Т., 2001.

Каримов И. А. За безопасность и мир надо бороться. Т.10. – Т., 2002.

Каримов И. А. Избранный нами путь – это путь демократического развития и сотрудничества с прогрессивным миром. Т.11. – Т., 2003.

Каримов И. А. Мирная жизнь и безопасность страны зависят от единства и твердой воли нашего народа. Т.12. – Т., 2004.

Каримов И. А. Узбекский народ никогда и ни от кого не будет зависеть. Т. 13. – Т., 2005.

Каримов И.А. Человек, его права и свободы – высшая ценность. Т. 14. – Т., 2006.
Каримов И.А. Либерализация общества, углубление реформ, повышение духовности и уровня жизни народа – критерий и цель всей нашей деятельности. Т. 15. – Т., 2007
Каримов И.А. По пути модернизации страны и устойчивого развития экономики. Т.16. – Т., 2008.
Каримов И.А. Обеспечить поступательное и устойчивое развитие страны – важнейшая наша задача. Т.17. – Т., 2009
Каримов И.А. По пути преодоления последствий мирового кризиса, модернизации страны и достижения уровня развитых государств. Т.18. – Т., 2010.
Каримов И.А. Дальнейшее углубление демократических реформ и формирование гражданского общества – основной критерий развития нашей страны. – Т.19. – Т., 2011.
Каримов И.А. Наш путь – углубление демократических реформ и последовательное продолжение модернизации страны. Т. 20. – Т., 2012.
Каримов И.А. Узбекистан на пороге достижения независимости. – Т., 2011.
Каримов И.А. Концепция дальнейшего углубления демократических реформ и формирования гражданского общества в стране. – Т., 2010.
Каримов И.А. Правовая основа наших высоких достижений. – Т., 2010.
И. А. Каримов о национальной государственности, идеологии независимости и правовой культуре (В помощь изучающим произведения Президента Республики Узбекистан) / Сост: У. Таджиханов, А. Саидов. – Т., 1999.
Альмеев Р.В. В плену иллюзий: религиозный экстремизм – угроза миру и стабильности. – Т., 2005.
Ахмедова Э., Габидуллин Р. Культурология. Мировая культура. – Т., 2001.
«Авеста» и ее место в истории развития человечества. – Ташкент–Ургенч, 2001.
Большаков О. Г. История халифата. 1-3 части. – М., 1998.
Бойс М. Зороастрийцы. Верования и обычаи. – М., 1998.
Библейская энциклопедия. – М., 1991.
Библия. – М.,1993.
Буддизм: словарь. – М., 1992.
Василюк Ф. Переживание и молитва. – М., 2005.

Васильев Л. С. История религий Востока. – М., 1997.
Введение в культурологию: Учебное пособие для вузов /Отв. ред. Е. В. Попов. – М., 1996.
Гаибов Н. Научно-духовные мысли Центральной Азии: некоторые направления и вклад в мировую цивилизацию. – Т., 2009.
Гараджа В. И. Религиоведение. – М., 1995.
Гударзи А. Ҳизбут-Тахрир аль-ислами: мифы и реальность. – Т., 2005.
История религий народа Центральной Азии / Отв. ред. доц. Ш.А. Евкочев. – Т., 2006. – С. 227.
Каримов Б.Р., Щепоткин В.Г. Экстремизм и терроризм: научное осмысление и пути противодействия // Материалы научно-практической конференции «Экстремизм, терроризм, гурухий ва уюшган жиноятчиликка қарши кураш муаммолари». – Т., 1999.
Католицизм: Словарь. – М., 1991.
Коран. – М., 1990.
Конфуций. Изречения. – М.,1994.
Кривелев И. Библия: историко-критический анализ. Т.1 – М., 1999.
Культурология, теория и история культуры: Учебное пособие. – М., 1996.
Легенды и мифы Древней Греции и Древнего Рима. – М., 1990.
Малявин В. В. Конфуций: жизнь, учение и судьба. – М., 1993.
Мизун Ю. В., Мизун Ю. Г. Тайны богов и религий. – М., 1999.
Мень А. История религии. Кн. 1-я. – М., 1994.
Мифологический словарь. – М., 1990.
Мунавваров З. Просветительская деятельность – основа государственной политики в области религии //Хукук–Право–Law. – 2004. – № 4.
Новейший словарь религиоведения. – Ростов-на-Дону, 2010.
Основы религиоведения: Учебное пособие / Под общей ред. М. Н. Яблокова. – М., 1995.
Очерки истории западного протестантизма. – М., 1995.
Панова В.Ф., Вахтин Ю.Б. Жизнь Мухаммеда. – М., 1991.
Померанц Г., Миркина З. Великие религии мира. – М., 2006.
Рак И. Мифы Древнего Ирана. – Екатеринбург, 2006.
Радугин А.А. Введение в религиоведение: Курс лекций. – М., 1999.
Радугин А. А. Введение в религиоведение: теория, история и современные религии: Курс лекций. – М., 2000.
Религиоведение: Учебное пособие. – Минск, 2003.

Религиоведение / Под ред. М.М. Шахнович. – СПб., 2006.
Религиозные традиции мира. – Бишкек, 1997.
Религия и права человека. – М., 1996.
Ренан З. Жизнь Христа. – М., 1991.
Рожков В. Очерки по истории Римско-католической церкви. – М., 1994.
Ртвеладзе Э. Цивилизации, государства, культуры Центральной Азии. – Т., 2005.
Саидкасимов С. Ислам не приемлет насилие //Хукук–Право –Law. – 2004. – № 4.
Саидкасимов С. Ислам отвергает террор //Хукук–Право – Law. – 2005. – №2.
Солижонова Г. Имом Исмоил ал-Бухорий ҳадисларида оила ҳуқуқи // Хукук–Право–Law. – 2002. – № 1.
Спасский А. Эллинизм и христианство. История литературно-религиозной полемики между эллинизмом и христианством в ранний период христианской истории (150-254). – СПб., 2006.
Тихаплав В.Ю., Тихаплав Т.С. Физика веры. — СПб., 2003.
Тейлор Э. Первобытная культура. – М., 1992.
Ткачева А. А. Новые религии Востока. – М., 1991.
Токарев С. А. Ранние формы религии. – М., 1990.
Торчинов С. А. Религии мира. – СПб., 1997.
Фрейд З. Тотем и табу. – Тбилиси, 1991.
Фрейд З. Психоанализ, религия, культура. – М., 1992.
Хасанов А. А. Мекка, Медина и верования арабов накануне возникновения ислама. – Т., 1994.
Хафизова У. Перевод некоторых исламских терминов в Коране на русский язык // Научно-аналитический бюллетень Ташкентского исламского университета. – 2003. – № 3.
Хрестоматия по исламу. – М., 1994.
Шарипов Б.Х. Экстремистские и террористические организации Ближнего Востока и опыт борьбы с ними // Материалы научно-практической конференции «Экстремизм, терроризм, гурухий ва уюшган жиноятчиликка қарши кураш муаммолари». – Т., 1999.
Шейх *Мухаммад Садык Мухаммад Юсуф*. Хадисы и жизнь. Т.1.: Введение. – Т., 2010.
Шейх *Мухаммад Садык Мухаммад Юсуф*. Хадисы и жизнь. Т.2.: Ислам и Ийман. – Т., 2010.
Шейх *Мухаммад Садык Мухаммад Юсуф.* Хадисы и жизнь. Т.3.: Намерение, ислам, знание. – Т., 2010.
Яблоков И.Н. Религиоведение. – М., 2008.

СОДЕРЖАНИЕ

ДЖАВАКОВА Каринэ Владимировна,
доктор философских наук

РЕЛИГИОВЕДЕНИЕ

Учебное пособие

Редактор **И. В. Солохина**
Технический редактор **Д.Х. Хамидуллаев**

Подписано в печать 06.2014 г. Объем 19,0 уч.-изд.л.
Тираж Заказ №

Академия МВД Республики Узбекистан
100197, г.Ташкент, ул. Интизор 68.